

శ్రీ గురుచరణసరోజాభ్యాం నమః

వృత్తి ప్రభాకరము.

—ॐ—

విచారసాగరాద్విగ్రంధకర్త యగు శ్రీ సాధునిశ్చలదాసయోగీంద్రులచే
హిందీభాషను రచింపఁబడినదియు, సమస్త వేదాంతవిషయములను
గరతిలామలక మగునట్లు ప్రబలము క్తులతో శాస్త్రీయ
మార్గానుసారముగ ప్రతిపాదించునదియు, నగు
సర్వతోముఖ మహావేదాంతగ్రంథము.

కృష్ణామండలమున తహశీల్ దారుపనిచేసి యుపకారవేతనము
నందినవాడును, శ్రీ స్వయంప్రకాశబ్రహ్మానందాశ్రమస్వామి
నామక సంయమింద్రుల యంతేనాసియు
బెజవాడ పురవాస్తవ్యుడు నగు

వాడవల్లి-పట్టాభిరామ శర్మచే

కర్ణాటక దేశీయులును, నైషికబ్రహ్మచారులు, నగు శ్రీ ఆనంతనారాయణ
శాస్త్రులవారను పండితవరులసాహాయ్యమున దెనిగింపబడినది

“ యోఽన్యధాసంత మాత్మాన మన్యథా ప్రతిపద్యతే ।

కిం తేన న కృతం పాపం చోరేణాత్మాపహరిణా ॥ ”

“ తావద్ధర్మతీశాస్త్రాణి జంబుకా విపినే యథా ।

న ార్హతి మహాశక్తి గ్యావ ద్వేదాంతకేసరీ ॥ ”

ఇది,

సుప్రసిద్ధులగు బ్రహ్మశ్రీ, వేదము వేంకటరాయశాస్త్రులవారి యధ్యక్షత
క్రింద వారి స్వకీయమగు జ్యోతిషతీముద్రాక్షరశాలయందు
చెన్నపట్టణమున ముద్రింపఁబడినది.

1912

ప్రథమముద్రణము { పునర్ముద్రణాద్యధికారము రాజకీయ
1000-ప్రతులు. { శాసనానురోధిగ స్వాయత్తము చేసికొనబడినది

పుస్తకము వెల రు. 6-0-0. పోస్టేజీ వకైరా గాక.

N 46/3
7/12/26

శ్రీగురుభ్యోనమః.

ఆంధ్ర ప్రదేశ్ క రణకర్త

యు పో డ్వా త ము.

ప్రపంచమునఁగల పదార్థములు చేతనములు చచ్చెతనములు నని రెండు తెజఃగుల నున్నవి. వీనిలోఁ జేతనములకుఁ దమ కీపదార్థ మనుసూలమనియు నీపదార్థము ప్రతికూలమనియుఁ దెలిసికొను తెలివితది. అందుచేత నవి యెల్లప్పుడు ననుకూలపదార్థములను వేదక సంతాదించుకొనుటకును బ్రతికూలపదార్థములఁ దోలఁగించుకొనుటకును బ్రయత్నించుచుండును. అయిన నేపదార్థముగాని యొక్కచైరీతిగా ననుకూలముగాఁ గాని ప్రతికూలముగాఁగాని యుండుటలేదు. ఒకప్పుడనుకూల మయినది యొకప్పుడు ప్రతికూల మగుటయుఁ దద్విరుద్ధమను నట్లనఁచుచుండును. ఒక కాలమున గరళ మవృత్త మగుచున్నది వేటొక కాలమున నన్నము విషమగుచున్నది మఱియు ననుకూల పదార్థమునుఁ బ్రయోగపడి సాధించి తెచ్చిచు ఆది నిలవరముగా నుండుటలేదు కొలఁదికాలమునకుఁ గాని కొప్పుకాలమునకుఁగాని తిప్పుక దానితోడ వియోగము కలుగుచున్నది ఇది యర్చ్యల్యజంతపు మొదలు మనుష్యవివఱకుఁ గల సర్వప్రాణులకును సమాజమై యున్నది.

అయినను ప్రాణికోటికఁగల తెలివితోఁ దారతమ్య మున్నది అన్ని ప్రాణులకింకే మనుష్యులకుఁ దెలిపి యెక్కువకలది. అందుచే నతఁడు లిక్కిన ప్రాణులవలె ననుకూలపదార్థా న్మోహము చెయుచున్నను నాశములేక యెల్లప్పుడు నేకరూపముగాఁ బ్రయముగానుండు పదార్థ మేది అది నా కెట్లు లభించునని విచారించుచు దద్విషయమునఁ బ్రయత్నము చెయుచు నుండును.

ఇట్లు ఆనాదినండి జరుగుచున్నది మనదేశపు జనులే విషయమున నెక్కువ కృషిచేసి యున్నారు ఈవిషయము విచుర్పించుటకు రాజాధిరాజులు తమయైశ్వర్యముల వదలి యడవుల కేగుచుండిరి.

ఈకృషి యుక్తమేకదా కొలఁదికాలము మాత్రమేయిండి యున్నకాలములో పైతి మొక్కిరిచితిగా నుండనపదార్థముల విషయముననే యధిక కృషిఁజల్పఁబడుచుండగా నెక్కిముగా నేకరూపముగా నుండు పదార్థము విషయమున తెంతిక్కినసల్పిరను సల్పనచ్చును కనుక నే ముఖ పత్రముల నింగిరీషునకు దేవగునను ముద్రింపఁబడిన వాక్యములలో మొదటివాక్యము లీ యుద్దేశము తోనే చెప్పబడినవి. అవి మనదేశమునందును విదేశములందును గూర్వకాలమునందుండిన మహా నీయుల వాక్యములై యున్నవి అందుచేత నర్చ్యజనసమాదరణీయము లనటకు సందియములేదు.

ఇట్టి విచారము పెట్టుకొనియే మన దేశస్థులు ప్రస్తుతేష దీనదేశకుచచ్చిరని కొందఱు విద్యాధికులు తలఁచుచున్నారు. వారివాక్య మవిచారములకి మై యున్నది. ఈపూట భుక్తికి

లేనప్పుడెప్పుడో రాజ్యాధిపత్యము కుంపకంబున గూడదనునంతమునందు చుట్టజనులకును నేకాభిప్రాయమే యున్నది కాని యీమూట లిండికిమూర్తిమే యెల్లప్పుడును విచారించుకొనుచు తేజపటి చంద్రుని యాలోచించుకొనకపోవుట తెలివి తక్కువయగును మరియు దొల్ల జెప్పినట్లే నిత్యపదార్థమున స్వేషింపనివో మనుష్యులకును పశుపక్ష్యులకును భేదములేక పోవును

అట్టి నిత్యప్రియపదార్థమును దెలుపుకొన్న మే వేదాంతికాస్త్రమై యున్నది ఆకాస్త్రము నందలి గ్రంథములు పూర్వము సంస్కృతిమున వ్రాయబడుచుండినవి అందువలన సర్వజనులకును దెలియనివై యుండెను. ఇప్పుడు లోకముయొక్క పుణ్యపరిపాకవశంబున శ్రీసాధునిశీలదాసు నామకులగు నుత్తర హిందూస్థాన యోగీంద్రులచే దేశభాషలందు వెలయజేయబడినవి.

ఈ యోగీంద్రుడు డుత్తరహిందూస్థానమున డెబ్బది సంవత్సరములకు వైకాలము జివించి యుండినట్లును శ్రీ శ్రీ 1864 వ సంవత్సరమున విదేశాక్ష వల్గ్యము నందినట్లును దెలియవచ్చెడిని.

మాడుకందల సంవత్సరములలోపల నిత్యసర్వతోముఖసాండిత్యము గలిగిన గ్రంథకర్త వేదాంతికుడుండి యుండలేదన్న వివేకానందుని వాక్యమునం దలిశియోక్తి యెంతమాత్రమునులేదు అను క్తిమూలమున్నది. ఏలయన ప్రాచీనులలో వైదిమంతికాలంకిససాండిత్యముగలవారు కొలది మందిమూర్తిమే కలరు మరియు నీయనగ్రంథముల దేశభాషలో వ్రాయబడిన వారికింకె బూజ నీయుండు.

ఈయన హిందీలో వేదాంతమున ప్రథమశ్రేణిగ్రంథము (Elementary text book)గా విచారసాగరమున వ్రాసి ప్రాథమశ్రేణిగ్రంథము (Advanced text book)గా వృత్తి ప్రభాకరమున వ్రాసియున్నాడు మరియు బాలశ్రేణిగ్రంథముగా యుక్తప్రకాశమున చిన్న గ్రంథమును కొన్ని చిల్లరగ్రంథములనువైతియు వ్రాసియున్నాడు వినిలో విచారసాగర మనేక దేశభాషలలోనికిని ఇంగ్లీషు మొదలగు విదేశభాషలలోనికి మార్పిడి ముద్రసిద్ధముగా ముద్రి ప్రాథమగ్రంథముగలచె గాఢము వృత్తిప్రభాకర మంతవరకు దేశభాషలలోనికి మార్పిడినట్లుగ పడెను—దీనిలో విచారసాగరములో నూత్నముగాఁ దడవఁబడిన యంశములు విపులముగాఁ జర్చింపఁబడినవి అందు విడువఁబడిన యంశము లన్నియు నిందుజేర్పఁబడినవి ఇందులేని వేదాంతికాస్త్రవిషయమెందును లేదనిచెప్పవచ్చును అట్టి గ్రంథమును దమభాషను గాంధర్వాలుగట యాగ్రంథముల భాగ్యులుకాదె

పూర్వోక్తలక్షణములు అనఁగా నిత్యత్వము ప్రయత్నియగల పదార్థ మై యనియు కాస్త్రనిర్ధారితము అది యెట్లైనది పూర్వోక్తగ్రంథమునందు రియాపింపబడి యున్నది మరియు నాయాత్మకొఱకు వేదాంతికోటికి బోధనకర్తలైక నిత్యనిర్భయమై యున్నదనియు జ్ఞానము చెలివేగొందగుననియును నిర్ధారితము వృత్తియనఁబడునట్టి జ్ఞానమును బ్రకాశంపజేయుటచెలివే యీగ్రంథము వృత్తిప్రభాకర మనఁబడినది

ఈగ్రంథమును మైసూరురాష్ట్రము శివమొగ్గల కాపురస్తుండగు పరమోత్కృష్ట వైదిక బ్రహ్మగోత్రయు నగు అనంత నారాయణశాస్త్రి సహాయంబున నాచె యాంధ్రీకరింపబడినది

వాడపల్లి-పట్టాభిరామశర్మ.

శ్రీరస్తు.

వృత్తిప్రభాకరము.

విషయసూచిక.

ప్రథమ ప్రకాశము-ప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము.			
ఉపన్యాససంఖ్య.		పుటసంఖ్య.	
మంగళాచారములు	.		1
౧ వృత్తిసామాన్య లక్షణములు	2
౨ ప్రమాణభేదనిరూపణము	.	..	5
3 కరణలక్షణము	6
౪ ప్రత్యేకప్రమాణభేదనిరూపణము	7
౫ శ్రోత్రజ్ఞప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	8
౬ తాపచప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	13
౭ చాతుష్ప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	17
౮ రాసప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	...		20
౯ పూణజ్ఞప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	.	.	21
౧౦ మానస్సప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	22
౧౧ ప్రత్యేకప్రమాణనిరూపణము	.	.	25
౧౨ జ్ఞానాశ్రయనిరూపణము	..	.	26
౧౩ న్యాయమతానుసారముగా భ్రమనిరూపణము	
౧౪ వస్తుజ్ఞానమును గూర్చి విశేషజ్ఞానమునకు హేతుత్వము	.		27
౧౫ విశేషజ్ఞాన విశేష్యస్వరూపనిరూపణము			29
౧౬ విశేషజ్ఞాన విశేష్యజ్ఞానభేదకథన పూర్వకముగా న్యాయమతానుసారముగా భ్రమ			
జ్ఞానవర్ణన సమాపి	..		30
౧౭ వేదాంత సిద్ధాంతానుసారముగా నిర్దియాజనస్య భ్రమజ్ఞాన నిరూపణము			33
౧౮ న్యాయవేదాంతముల యన్వేషణవిలక్షణము	..		34
౧౯ మనస్సింద్రియముశ్రీవాచస్పతి మిశ్రమతిమును సాగ్రహపద్ధతిచే సంగీకరింపబడుట	..	.	35
౨౦ న్యాయవేదాంతముల యందలి ప్రత్యేకవిచారిములలో భేదము			38
౨౧ ప్రత్యేకప్రమాణసంహారము	39

ద్వితీయ ప్రకాశము - ఆచార్య ప్రమాణ నిరూపణము

౨౨	అనుమతిసామగ్రియొక్క లక్ష్యము-స్వరూపము	41
౨౩	అనుమతిగోచరమునందు వ్యాప్తిజ్ఞానావేక్షయొక్క నిరూపణము	48
౨౪	చక్రిలక్షణములు మరియు అందు ననుమతికవము	45
౨౫	అనుమతికవమున మీమాంసకవలయు	46
౨౬	అద్వైతమునానుసారముగా అనుమతికవము	..
౨౭	వ్యాప్తిత్వయొక్క వ్యాప్తిస్వయం-సంస్కారముయొక్క యవ్యాప్తిస్వయము	47
౨౮	స్వార్థానుమతినిమూలముల స్వరూపము	49
౨౯	పరార్థానుమతినిమూలముల స్వరూపము	..
౩౦	వేదాంతమునందు చర్చనసాతపదార్థానుమతముయొక్క స్వరూపము	51
౩౧	వేదాంతమునందు చర్చనసాతపదార్థముయొక్క ప్రయోజనము	52

తృతీయ ప్రకాశము - శబ్ద ప్రమాణ నిరూపణము.

౩౨	శబ్ద ప్రమాణములు	..	58
౩౩	శబ్ద ప్రమాణము
౩౪	శబ్దశక్తి వృత్తినిరూపణము	.	55
౩౫	శబ్ద ప్రమాణితి కథనమునకు శక్తికేంద్రము వివాదాధికము	.	56
౩౬	వాక్యముయొక్క శబ్దములు		61
౩౭	శబ్దశక్తికేంద్రమునకు అంతరము
౩౮	వాక్యార్థమునకు అంతరము		62
౩౯	అక్షరప్రకార నిరూపణము		64
౪౦	శబ్దముయొక్క ప్రయోగమునకు అంతరము		72
౪౧	అక్షరప్రయోగమునకు అంతరము
౪౨	అక్షరప్రయోగమునకు అంతరము		74
౪౩	శబ్దార్థమునకు అంతరము	.	78
౪౪	మహావాక్యమునందు అక్షరమునకు అంతరము		80
౪౫	అక్షరప్రయోగమునకు అంతరము		82
౪౬	అక్షరప్రయోగమునకు అంతరము		89
౪౭	ప్రయోగమునకు అంతరము		90
౪౮	వైదికవాక్య తార్థ్యనిరూపణములకు అంతరములు		93
౪౯	శబ్దప్రయోగమునకు అంతరము		94
౫౦	అక్షరప్రయోగమునకు అంతరము	.	101
౫౧	వేదాంతముల తార్థ్యము-వేదము-శబ్దము-వీని వివాదము	...	108

ఉపన్యాసాంశ్చ

పుటసంఖ్య

చతుష్ప్రకాశము - ఉపన్యాసప్రమాణ నిరూపణము.

- గీ౨ క్రిమధింగముచేయించి యందలి యభిప్రాయము - స్వీకృత్యయ సాధితము
నుపహాసపరితుల స్వీకృత్యపరము 110
- గీ౩ వేదాంతసరితీగా నుపహాసపరితుల స్వీకృత్యము 111
- గీ౪ పంచాంగమునందు న్యాయ సరితీగా నుపహాస పరితుల జెప్పటయందలి యభి
ప్రాయము 112
- గీ౫ పూర్వోక్త న్యాయవేదాంతపరితులకింక వలెతిలయిన యుపాధ్యక్షమాన
లక్షణము 113
- గీ౬ వేదాంతపరిభాషా సంకల్పము 114
- గీ౭ కల్యాణము 115

పంచమప్రకాశము - ఉపన్యాసప్రమాణ నిరూపణము

- గీ౮ న్యాయసరితులందగ్ధపత్తియొక్కయనంగికావముప్రకారమునానానాము 120
- గీ౯ వేదాంతసరితీగా వేదాంత్యయ (నవ్యయకర్తృత్వ) సమానాధికారము
స్వీకృత్యము 122
- ౬౦ అగాపత్తి ప్రమాణముల స్వరూపభేదమును, వియవాహారములు 123
- ౬౧ జ్ఞానువున కనుకూలములగు నగ్ధపత్తియొక్కావాగములు 126

షష్ఠప్రకాశము - అపరీక్షిత ప్రమాణనిరూపణము.

- ౬౨ అభావముయొక్క సామాన్యలక్షణము - సాధ్యములు 129
- ౬౩ గ్రామీణ న్యాయసరితీగా అభావములందు ఎన్నో విలక్షిత సాధకములు
ప్రతీతి 131
- ౬౪ నవీన న్యాయసరితీగా అభావములందు ఎన్నో విలక్షిత సాధక ప్రతీతి 132
- ౬౫ అగ్ధ స్వీకృత్యలక్షణం కలక్షణ ప్రతీతి 133
- ౬౬ అవ్యవస్థాభావములందు దానియందు శంకానాధానములు 137
- ౬౭ నవీనసరితీగా సంస్కారభావముల తుల్యభేదములు-వారిలక్షణము-పరీక్ష 140
- ౬౮ నాలుగు సంస్కారభావములను ప్రతియోగితో కింగ్గము-అవ్యవస్థాభావమును
కవిరోధము దాని సూచకము 142
- ౬౯ ఎతుర్ది సంస్కారభావములందు ఎన్నో కింగ్గము-అవ్యవస్థాభావమును
వానితో నవిరోధము 145
- ౭౦ ప్రాసంగికప్రకార మభావముల కొంగ్గింటిలోను ప్రతియోగులతోడను వి
రోధావిరోధముల విస్తరప్రతిపాదము 146
- ౭౧ నవీనతార్కిక మప్రకారము సామయికాభావస్థానమునందు దృఢత భావము
యొక్క యంగికావము-అందు శంకానాధానములు 160
- ౭౨ ఉక్తివినతార్కిక సూచకము. 162

ఉపన్యాససంఖ్య.

పుటసంఖ్య.

23	న్యాయశాస్త్రము ముఖ్యప్రకారము ఖిలప్రధానముయొక్క ప్రాగభావమునకు సూచనలు ప్రాగభావరూపత్వము	165
24	ఉక్తిమతిభింధనము—ఖిలప్రధానముయొక్క యభావప్రతియోగికి ప్రాగభా వముయొక్క సిద్ధి	166
25	సామయికాభావముయొక్క ప్రాగభావమున కభావప్రతియోగిత్వము	..
26	ప్రాచీనమతిప్రకారము ప్రాగభావముయొక్క ప్రధానమునకుఁ బ్రతియోగిప్రతి యోగియొక్క స్వరూపమునందును - బ్రతియోగిప్రతియోగియొక్క ధ్వంస మునందును - అంతిర్యామమునకు నవీనమతిప్రకారము భింధనము - దానియొ క్క యభావప్రతియోగిత్వము	167
27	ఖిలన్యాయాభావముయొక్క యత్నింతాభావముయొక్క ఖిలత్విరూపత్వము— అందుఁగొనుము	168
28	అత్నింతాభావత్వింతాభావమునకుఁ బ్రధానత్వింతాభావప్రతియోగిరూపత్వ ప్రతిపాదనము—తత్త్వింతము	169
29	అభావప్రతియోగికాన్యాయాభావమునకు దానిరూపము—ఉక్తిరూపవాదము	172
30	ఉక్తిన్యాయమునందు వేదాంతిమతివిరుద్ధాశంకా ప్రదర్శనము—అనాదిప్రా గభావభింధనము	173
31	అనంతిప్రధానసాభావభింధనము	174
32	అన్యాయాభావమునకు సాదిపాంతిత్వానాదిత్వముల యంగికారము	179
33	అభావప్రమతు పేరునగు ప్రమాణముయొక్క నిరూపణము - అభావస్థానము నందు భేదములు - న్యాయమతిప్రకారము ప్రేమప్రతిక్షిప్తమునందు విషయము యొక్క యశేక్షలేమి	182
34	సిద్ధాంతమునందుఁ బ్రోక్ష్యప్రమయందు విషయముయొక్క యశేక్షలేమి—అప రోక్ష్యప్రమయందు గలది	182
35	సిద్ధాంతమునందు దభావభ్రమాదిస్థానములందు ద్వైతాభ్యాసముయొక్క యంగికారము	183
36	ప్రతిక్షిప్తపరోక్ష యద్వాభిప్రాయపాభావప్రమ కర్మయోగముపలంబొది సామగ్రి యొక్క వర్ణనము	185
37	స్వంభవమునందు లిఖితముయొక్క వ్యవస్థాంతముచేతి శంకాసమాధాన పూర్వక ముగా ననుపలంబిముయొక్క నిర్ణయము	189
38	ఉపలంబిమున కారోపముగాని యనారోపముగాని యుండినపు డభావమునకు బ్రతిక్షిప్తముగాని యప్రతిక్షిప్తముగాని కలుగుటయందు దుదాహరణము	198
39	ఏ యింద్రియముచే నుపలంభముయొక్క యారోపముకల్పనదో యా యింద్రియ ముచే నుపలంభారోపమువలన నభావప్రతిక్షిప్తము కలుగటము	201
40	న్యాయమతిప్రకారము సామగ్రిసహితాభావప్రమానిరూపణము	205
41	అభావప్రమాసామగ్రియందు న్యాయమతిమునకును భావప్రమానిములకును విలక్ష ణతము.	207

ఉపన్యాససంఖ్య	ప్రబంధము	పుటసంఖ్య
౧౨	వేదాంతిలింగా నైదియాన్య ప్రత్యక్షమునకు లక్ష్య నిష్ఠ యము	209
౧౩	ప్రత్యక్షభిక్షాప్రత్యక్షానముయొక్కయు నభిక్షాప్రత్యక్షభిక్షానముయొక్కయు నిష్ఠ యమును సామగ్రియు	210
౧౪	ఇంద్రియ జన్యతానియను రహితప్రత్యక్షభిక్షానము సంధానము	214
౧౫	ఎల్ల వో నభిక్షానమునకుఁ గోక్షితియొక్క నిష్ఠ యము	216
౧౬	అనుపలభి ప్రమాణాంగీకారమునందు కై యాయిక శంకకు సిగ్గాంతి సమాధానము	220
౧౭	భిక్షానువున కి నుపలభిప్రమాణియాపణముయొక్క యుపయోగము	229

సప్తమప్రకాశము

	వృత్తిభేదములు - అనిర్వచనీయభ్యాతీమండనము	
	అన్యభ్యాతిభూడనము - స్వతఃప్రమాత్వనిరూపణము	
౧౮	ఉపాదాన (పదవాం) కారణము - అపదవాంకారణము - నిమిత్తకారణము	
	వినియోగము సంయోగముయొక్కయు లక్షణము	230
౧౯	కారణ్యాంశాంగీకారము - త్రితీయ మగునపదవాంకారణముయొక్క భండనము	236
౧౦౦	వృత్తిక్షానముయొక్క యనుసాగాన నిమిత్తకారణముల సామాన్యలక్షణము	241
౧౦౧	ప్రత్యక్షముయొక్క లక్షణము ప్రమాదప్రమా రుపవృత్తిక్షానముయొక్క భేదములు	243
౧౦౨	సంశయరూపభ్రమయొక్క లక్షణము-దానియందు దేదములు	253
౧౦౩	నిశ్చయ రూపభ్రమక్షానముయొక్క లక్షణము	257
౧౦౪	అధ్యాస లక్షణము-తిద్ధేదములు	258
౧౦౫	అన్యోన్యాధ్యాస విషయక శంకాసమాధానములు	260
౧౦౬	అనాత్మ యుం దధర్మమును నాత్మకుఁ గారామార్గ కి న్నది చెప్పటయందలి నాత్మిర్యము	262
౧౦౭	అధ్యాసమునకు మఱియొక లక్షణము	264
౧౦౮	ఏకాధికరణమునందు భావాభావములకు విరోధశంక యుండు సమాధానము	265
౧౦౯	అధ్యాస ప్రసంగమునందు గలుగ నాలుగు శంకలు	267
౧౧౦	ఆనాలుగు శంకలకును సమాధానము	270
౧౧౧	పూర్వోక్తములగు నధ్యాసభేదముల యనువాదము వాని కుదాహరణములు	270
౧౧౨-౧౧౩	విధాంతి సమ్యక్తిమైన యనిర్విచలిత భ్యాతియొక్క నిరూపణము.	273
౧౧౪	సాంప్రదాయిక మతిము	273
౧౧౫	ఉక్తానిర్వచనీయ భ్యాతిరూపగుణమునందు శంక-సంక్షేపశారీరక కారుల సమాధానము	275
౧౧౬	కవితాల్పక చక్రవర్తి సృనిహాభట్టోపాధ్యాయుని మతిముయొక్క యనువాదము - దానియందు దాదాదాము	276

సామాన్యసంగ్రహము

అక్షరసంఖ్య

- ౧౧౧ ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధియందు ఎంచుకొనకా పోక అకారముల మతము దానికిని ఒంది
నాదికా అంతేపూర్వకకారముల మతములను పరిశీలించుము 277
- ౧౧౨ అంబివి సేవాసంగ్రహము 278
- ౧౧౩ కీలకాసహిత కృత్తులపూర్తి చెలినముల యగ్రమునందు శంకాసమాధానము 280
- ౧౧౪ అభ్యాసముయొక్క యదమాక అభ్యాసముల సర్వవిధములకు (భిన్న భిన్న) తి
అందు గంభీరములు 281
- ౧౧౫ కిరణానికి ఎక్కువ నృసింహాభివృద్ధియందుని మును 284
- ౧౧౬ ఉపాధ్యాయములమునందు సామాన్యజ్ఞాన (భిన్న) వాదశిక్షయు అపాధా
నము 285
- ౧౧౭ భిక్షానవాదియగు ప్రాచీనాచార్యునిమతిము 289
- ౧౧౮ భిక్షానవాది మతిమునందు ఉపాధ్యాయుని శిక్షయు సమాధానము 291
- ౧౧౯ సామ్యభివృద్ధిసాధ్యసకారణమున కుపాధ్యాయ క్షుత్తిభండనము 293
- ౧౨౦ ఉపాధ్యాయ మతిమునందు భిక్షానవాది కడలికొనమును దత్తిభండనము 294
- ౧౨౧ ఉపాధ్యాయమతిమునందు భిక్షానవాది శిక్షయు సమాధానము 297
- ౧౨౨ ఉపాధ్యాయమతిమునందు శంకాసమాధానములు 299
- ౧౨౩ భిక్షానవాదిమతి ప్రకారముధ్యాసమునందు శేత్రమునందు అంపరీపయోగము -
ఉపాధ్యాయమతిప్రకారము శిక్షాసమాధానమునందు శేత్రమునకు సాక్షా
దుపయోగము ... 301
- ౧౨౪ భిక్షానవాది మతిప్రకారము శిక్షాసమాధానము కనధ్యాసము - ఉపాధ్యాయ
మతిప్రకారము దానియందు ౯౯౯ 302
- ౧౨౫ ఉపాధ్యాయమతి భిక్షానవాది మతిమునందు శిక్షాసమాధానము - ఉపాధ్యాయ
మతిప్రకారము 304
- ౧౨౬ భిక్షానవాదిమతి ప్రకారముధ్యాసమునందు శేత్రమునందు అంపరీపయోగము -
ఉపాధ్యాయమతిప్రకారము 306
- ౧౨౭ ఉపాధ్యాయ మతిమునందు యుక్తాధ్యాసమునందు శిక్షాసమాధానము - ఉపాధ్యాయ
మతిప్రకారము 307
- ౧౨౮ తిక్షాసమాధానమునందు శిక్షాసమాధానమునందు శిక్షాసమాధానము - ఉపాధ్యాయ
మతిప్రకారము 310
- ౧౨౯ ముఖ్యసంగతి కిషిము 311
- ౧౩౦ భిక్షానవాదిమునందు గాకాశమునందు విలతాధ్యాసమునందు అంపరీపయోగము -
ఉపాధ్యాయమతి 312
- ౧౩౧ సర్వాభివృద్ధిమునందు నాలుగుమతిములు తుల్యమతిమునందు అంపరీపయోగము 313
- ౧౩౨ అభివృద్ధియందు భిక్షాసమాధానమునందు నాలుగుమతిములు యనువాదముతో దదుప
యోగము 317
- ౧౩౩ శాస్త్రాంతరీక్షపంచభివృద్ధియందు సామాన్యము 318
- ౧౩౪-౧౩౫ సత్త్వాభివృద్ధిము - తిక్షాసమాధానము

ఉపనామములు	పేజీలు
౧౩౮ శాస్త్రాధిపాదము	318
౧౩౯ శాస్త్రాధిపాదము	319
౧౪౦ శాస్త్రమును నేర్పిన శాస్త్రములు - చరిత్రము	,
౧౪౧ శాస్త్రమును నేర్పిన శాస్త్రములు - చరిత్రము	321
౧౪౨ శాస్త్రమును నేర్పిన శాస్త్రములు - చరిత్రము	,
౧౪౩ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	323
౧౪౪-౧౪౫ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	
౧౪౬ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	324
౧౪౭ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	325
౧౪౮ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	326
౧౪౯ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	327
౧౫౦-౧౫౧ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	
౧౫౨ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	328
౧౫౩ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	329
౧౫౪ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	330
౧౫౫ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	331
౧౫౬ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	332
౧౫౭ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	333
౧౫౮ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	334
౧౫౯ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	335
౧౬౦ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	336
౧౬౧ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	337
౧౬౨ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	338
౧౬౩ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	339
౧౬౪ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	340
౧౬౫ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	341
౧౬౬ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	342
౧౬౭ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	343
౧౬౮ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	344
౧౬౯ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	345
౧౭౦ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	346
౧౭౧ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	347
౧౭౨ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	348
౧౭౩ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	349
౧౭౪ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	350
౧౭౫ శాస్త్రాధిపాదము - చరిత్రము	351

ఉపన్యాసంఖ్య.	పుటసంఖ్య
౧౬౩ అభ్యాసేచ్ఛాని మునునం వనకృతిశింక మధ్యము	౩62
౧౬౪ అభ్యాసేచ్ఛాని ఖండము	౩66
౧౬౫ శ్రమజ్ఞానవాని మునునం దు క్తిదోషముల కి సంధము	౩71
౧౬౬—౧౮౧ ప్రమాత్వాప్రమాత్విముల స్వరూపము మరియు హానముయొక్క— ప్రకారమును	
,, ప్రమాత్వాప్రమాత్విముల స్వరూపము	౩73
౧౬౭ న్యాయవైశేషిక మతిములయందు జ్ఞానోపాదకి సామగ్రిచేరిని బాహ్యసామగ్రి చేరిని బ్రహ్మాప్రమాత్విముల యుత్పత్తియు (హేతి ప్రామాణ్యవాద మును మరొక ప్రామాణ్యవాదమును)	౩75
౧౬౮ జ్ఞానజ్ఞానత్విముల సామగ్రికి రెండు నవ్యమగు సామగ్రిచేరి బ్రహ్మజ్ఞానమునకు త్పత్తి (హేతి ప్రామాణ్యవాదము)	౩76
౧౬౯ మీమాంసక మతిమందును సిద్ధాంతమరికందును సమ్యక్తిమగు స్వతి ప్రామాణ్య వాదమునందు దోషము	౪81
౧౭౦ ప్రాభాకరమతిమునందు సకలజ్ఞానముచేరిని ద్రిపుటియొక్క ప్రకాశము	౩82
౧౭౧ మురారి మిశ్రమతిము	,,
౧౭౨ భట్ట సిద్ధాంతము	,,
౧౭౩ న్యాయవైశేషిక మతిముల నిష్పన్నము	౩8౩
౧౭౪ న్యాయవైశేషిక మతిముల ఖండము	౩86
౧౭౫ మురారి మిశ్రమతిఖండము	౩88
౧౭౬ భట్ట మతిఖండము	,,
౧౭౭ ప్రాభాకర మతిఖండము	,,
౧౭౮ స్వతి ప్రామాణ్య వాదాంగముగు సిద్ధాంతమరునందు శిష్యుడి- అంశయానవ ప్రతిరూప దోషమును కుద్ధాము	౩89
౧౭౯ న్యాయమతి (హేతి ప్రామాణ్యవాద)మునందు దోషము	౩90
౧౮౦ అభ్యాసేచ్ఛాని మునునకు బరిహారము	౩92
౧౮౧ శ్రమజ్ఞాన త్రైవిధ్యము - వృత్తిశేదముల యుద్ధాము	౩9౩

అష్టమ ప్రకాశము.

జీవేంద్ర స్వరూపనిరూపణము - వృత్తిప్రయోజననిరూపణము -

కల్పితనివృత్తి స్వరూపనిరూపణము.

౧౮౨—౧౮౬ అజ్ఞానవిషయక విచారము	
,, వృత్తిప్రయోజన కథనపత్తి	౩95
౧౮౩ అజ్ఞానమున కృత్యమును - విషయముగు	,,
౧౮౪ అజ్ఞాననిరూపణము	,,
౧౮౫ అజ్ఞానముయొక్క యనాగిభావరూపతియందు శింక	౩96

(శ్రీ)

శ్రీ కృష్ణపరబ్రహ్మణే నమః

అవిష్ణు మస్తు.

శ్రీమద్గురుచరితారవిదాభ్యాం నమః.

వృత్తి ప్రభాకరము.

సీ. కమలజః ఉమాని గాఢోలుః గాకున్నఁ బద్మాసనాభ్యాసపటిమ గలదె
విష్ణుఁడ మునిలోక జిహ్నుఁడు గాఢోలుః గాకున్న సత్కృపాగరిమ గలదె
స్వరహరుఁ డోక గురుఁ డయ్యె గాఢోలుః గాక సర్వజ్ఞత్వి ఘనతి గలదె
ప్రకటాబ్జమిత్రుఁడ భవ్యుండు గాకున్న పరమ హంసాఖ్య వైభవము గలదె

గీ. యెఱుఁడు కవులు స్వయంప్రకాశాఖ్య గాంచి

మహిని బ్రహ్మక తానంద మహిమ వెలయు

రమ్య శ్రీకర పట్టభరామగురుని

సాధు కవివిప్ర రక్షణోత్సాహధరుని.

శ్రీసాధునిశ్చలదాసు శిష్యాచారపరింపరాప్రాప్తమంగళాచరణము నిర్వి
ఘ్నపరిసమాప్త్యర్థమై యనుసించుచు శిష్యశిష్యాత్థమై గ్రంథరూపాశ్లేఖనము
చేయుచున్నారు.

శ్లో. అస్మిభాతి ప్రియసింధు మైనామరూపజంబాలి

లపెతిః ఆత్మస్వరూప నిజవైశ్వాతత్కాల నిహాలి

ఈ హిందూస్థానీశ్లోకార్థ వివరణము:—సచ్చిదానందరూపసముద్రమందు
నామరూపా (శరీర) త్తకవౌక యన్నది. దానియందు దధిస్థాతి ఆత్మస్వరూపమున
నెప్పుడు సాక్షాత్కరించుకొనునో యప్పుడే ముక్తు డగును

దీని యభిప్రాయ మేమనగా, సముద్రము ఏప్రకారము నౌకాశ్రయమో
ఆప్రకారమునే కల్పితనామరూపాత్మక శరీరమునకు శ్చాయమాన సచ్చిదానం
దాంశము ఆశ్రయ మనియు, నావికుడు ఏలాగున నౌకకు నధిష్ఠాతయో ఆ

నావికాభావమందు కాక క్షణమాత్ర మైన నియతవ్యాపారవిరహిత మై సముద్రమునందు మునిగి పోవునో ఆలాగుననే ఈశరీరమునకు నధిష్ఠాతయగు నఖండ రూపాత్మను స్వాభేదిరూపముగ నెప్పుడు నాత్మోత్కరించుకొనునో యప్పుడే సర్వానర్థ నివృత్తి రూప మోక్షప్రాప్తి యగును. ఇందువలన నభ్యాసకారణ మగు నాశ్రయాధిష్ఠానరూపాంశద్వయముచే వస్తునిర్దేశాత్మక మంగళాచరణము గూడ సూచిత మయినది.

౧ వృత్తిసామాన్యలక్షణము. భేదము.

అహం బ్రహ్మస్మి యను నివృత్తివలన కార్యసహితాభ్యాసనివృత్తియు పెరి
మానంద్రప్రాప్తియు నగును. ఇదియ వేదాంతసిద్ధాంతము. దీనియందే విచారము కలుగుచున్నది.

(౧) వృత్తి యన నేమి

(౨) వృత్తికి కారణ మేమి

(3) వృత్తిక ప్రయోజన మేమి.

ఏతిద్విషయప్రకాశనము వృత్తిప్రభాకరనామకీర్తనమందు వివరింప బడినది.

వృత్తి యన నంతరిణముయొక్క లేక అజ్ఞానముయొక్క పరిణామము యద్యపి క్రోధసుఖాదికమును అంతరిణపరిణామ మైయే యున్నది, ఆకాశాదికముకూడ అజ్ఞానపరిణామ ముయున్నది, వానినికూడ వృత్తి యని యనవచ్చునా యనుచో, విషయప్రకాశ మగు నంతరిణముయొక్క లేక అజ్ఞానముయొక్క పరిణామమునమాత్రమే వృత్తి యని చెప్పెదరు. క్రోధసుఖాదిరూప మగు నంతరిణపరిణామ మేది ఉన్నదో దానివలననే పదార్థమునకు ప్రకాశము సంభవించి ఆలాగుననే ఆకాశాదికమువలనను కూడ ప్రకాశము సంభవించదు అందువలన నానిచి వృత్తి యనినాదు మరయు నేమనగా అజ్ఞానరూప పరిణామముచే ఏవి ప్రకాశ మగుచున్నవి గాన నానిక వృత్తి యని పేరు.

పూర్వీకము

యద్యపి సుఖ, దుఃఖ, కామ, తృప్తి, క్రోధ, క్రమా, ధృతి, అధృతి, లజ్జ, భయాదికరూప మయిన యంతరిణపరిణామ మేది గలదో ఆ యంతరిణపరిణామమును అనేకస్థలములందు సృష్టిభ్రముచే వ్యవహరించుచున్నారు; తథాపి తత్త్వానుసంధా నాద్వైతకొస్తుభాది గ్రంథములయందు ప్రకాశక పరిణామమునే

వృత్తి యని చెప్పుచున్నారు. అందువలన మాయ, లేక అంతఃకరిణముయొక్క ఇతరప్రకాశక మగు జ్ఞానరూపఋణామమే అద్వైతశాస్త్రమందు వృత్తిశాస్త్ర పారిభాషికార్థముగా నున్నది.

ఈ వృత్తిజ్ఞానము (౧) ప్రమ (౨) అప్రమ యని ద్వివిధము.

ప్రమాణజన్యజ్ఞానమునకు ప్రమ యని పేరు.

తద్వ్యతిరిక్త వప్రమ యనబడును.

ప్రమాజ్ఞానము యధార్థము మఱియు నప్రమాజ్ఞానము (౧) అయధార్థము, (౨) భ్రమ యనియు ద్విప్రకారము.

దోషజన్య మగుచది భ్రమ, గోషజన్యము కాక ఇంద్రియాయమానాది ప్రమాణమువలన అధవా ఏదయిన నెకకారణమువలన జన్యమగుచది ఆయధార్థ ప్రమ. ఏలాగున నచగా, శుక్తియందు రజశ్జ్ఞానము సాదృశ్యదోషజన్యమైనదన భ్రమ శర్కరయందు కటుతాజ్ఞానము పిత్తదోషజన్య మగుచు, చంద్రునందు ప్రాదేశికతాజ్ఞానము, అనేకవృక్షంబులం దేకతాజ్ఞానము, దూరతారూపదోషజన్యము, అందువలన భ్రమ యని చెప్పుదురు. మఱియు విచారనాగరమునందు దోషము అధ్యాసహేతువు కాదని నిర్ణయింపబడినది. దీని యభిప్రాయమేమనగా— ప్రమాతృ, ప్రమాణ, ప్రమేయమాలయొక్కదోషము అధ్యాసమునకు హేతువు కాదనియును, ఏయొకదోష మయినను అధ్యాసమునకు కారణ మగుచున్న దనియును, మఱియు గోపాభావమువలన నేయధ్యాసము చెప్పంబడియున్నదో అది ప్రౌఢివాద మనియును, ఎచ్చట నెక్కడోషముగాని లేదో అచ్చట అవిద్య బక్కటి యే దోష మనియును అందువలననే దోష జన్యజ్ఞానము భ్రమ యనియును జెప్పుదురు. మఱియును స్మృతిజ్ఞానము, సుఖదుఃఖవిషయకప్రత్యక్షజ్ఞానము, ఈశ్వర వృత్తిజ్ఞానము, ఇవి దోషజన్యములు కావు. అందువలన భ్రమలు కావు మఱియు ప్రమాణజన్యమును కానందున ప్రమయను కాదు, ప్రమాణిక్షణ మయి యున్నది గనుక యధార్థజ్ఞాన మన వచ్చును. ఎందువలన నచగా, జ్ఞానముయొక్క విషయమునకు సంసారదశయందు బాధ కలుగదో ఆజ్ఞానము యధార్థ మనబడును.

స్మృతిజ్ఞానమునకు సంస్కార ద్వారమున పూర్వానుభవము హేతునై యున్నది. ఎచ్చట యధార్థానుభవముచేత స్మృతి కలుగుచున్నదో అచ్చట స్మృతి యధార్థము. మఱియును భ్రమరూపానుభవముయొక్క సంస్కారముచే స్మృతి కలిగినచో నది యయధార్థమై యున్నది.

ధర్మాది నిమిత్తద్వారమున అనుకూల ప్రతికూల పదార్థములయొక్క సబంధ మగునెడల నంతఃకరణముయొక్క సత్త్వరజోగుణ పరిణామములు సుఖ దుఃఖము లగుచున్నవి.

సుఖదుఃఖములయొక్క యేనిమిత్త మున్నదో అదే నిమిత్తమువలన సుఖ దుఃఖములను విషయీకరించు నంతఃకరణ వృత్తి కలుగు చున్నది. ఆ వృత్త్యా రూపసాక్షి సుఖదుఃఖ ప్రకాశకుడై యున్నాడు. గనుక సుఖదుఃఖాకారాంతః కరణ వృత్తి ప్రమాణజన్యము కాదు అందువలన ప్రమాయుచు కాదు.

విశేషించి ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానము ఇచ్ఛయు ప్రయత్నము న్యాయ మతానుసారముగా నిత్యమై యున్నది గాని శ్రుతియందు ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానా దికమునకు చత్వత్తి చెప్పబడియున్నది అందువలన నిత్యము కాజాలదు. మఱియు ప్రాణలయొక్క కర్మారు సారముగా సృష్ట్యాదికాలమందు సర్వపదార్థవిషయక మగు నిశ్చలజ్ఞాన ముత్పన్న మగుచున్నది.

అజ్ఞానము భూతభవిష్య ద్వర్తమాన సకల పదార్థములయొక్క సామాన్య విశేష భావమును విషయీకరించుచున్నది. మఱియు ప్రళయ పర్యంత స్థాయి యై యున్నది. అందువలన నేకమని నిత్యమని చెప్పెదరు. అలాగుననే ఇచ్ఛ ప్రయత్న ము ఉత్పత్తిగలవియై స్థాయులై యున్నవి అందువలననే ప్రళయ పర్యంతము వక్రైవ్యక్తియై యున్నది. ఈ విషయము దొక శంక — ఈశ్వరుని యిచ్ఛ ప్రయ పర్యంతస్థాయి యయిన యెడల వస్తాతపశీతము లిశ్వోచ్చవలన కలుగుచున్నవి గాన ప్రళయ పర్యంతము వర్తము గాని యాతము గాని శీతము గాని కానల యును ఈశంక పరికాదు. ఎందువలన ననగా ఈశ్వరునియొక్క ఇచ్ఛావ్యక్తి అనేకమై నిత్యమై యుండినయెడల పలువి యెప్పిర దోషోద్భవము కావచ్చును ఈశ్వరుని యొక్క ఆప్రళయ పర్యంత స్థాయి యగు నిచ్ఛావ్యక్తి అనేక మయినది కాదు ఏక మయి యున్నది ఆ యే కేచ్ఛానుసారముగా పదార్థము ఏరితిగా విషయ మగు చున్నదో ఆరితిగానే జరుగుచున్నది. ఇంతకాలము నర్తము ఇంతకాలము శీతము ఇంతకాలము ఆతపము కానలయు నని యారీతిగా నిశ్చరునియొక్క ఇచ్ఛ పదార్థములను విషయీకరించుచున్నది తదనుసారముగా పదార్థము లాయాకాలములయందు జరుగుచున్నవి. ప్రళయ పర్యంత స్థాయి యగు నిచ్ఛ ఏకమై యున్నది. ఈపక్షమందు దోష మేమియును లేదు. శ్రుతియందు జ్ఞానేచ్ఛా ప్రయత్నముల కుత్పత్తి శ్రూయ మాణ మగుచున్నది. అందువలన ఈశ్వరజ్ఞానాది

కము జన్యము, మఱియు నాకాశాదికమువలెనే మహాప్రళయ పర్యంతస్థాయియై యున్నది. మఱియు నీశ్వరునియొక్క జ్ఞానమునకు ప్రపంచస్థితి కాలమునందు అనంతావృత్తులు (అనేకపర్యాయములు) ఉత్పత్తినాశమును జెప్పువాని ననుగ వలసిన దేమనగా, ఈశ్వరునియందు ఏ దైనను ఒకటే జ్ఞానవృత్తి ప్రపంచము యొక్క స్థితి కాలమునందు సర్వదా ఉత్పన్న మగుచున్నదా అధవా ప్రపంచ ముంజినను ఏదైనను ఒక కాలముగదా జ్ఞానహీనుడై ఈశ్వరు డున్నాడా. ఎవరయినను ఏదైన నొక కాలముగదా ఈశ్వరుడు జ్ఞాన హీను డగుచున్నా డనినయెడల ఆకాలముం దీశ్వరు డజ్ఞుడు కావలెను గదా మఱియు నేదైన నొకజ్ఞానవృత్తి ఈశ్వరునియందు సర్వదా ఉత్పన్న మగుచున్నది, అని చెప్పినచో ననంతజ్ఞానముల కనంతావృత్తి నాశములయగ్గీకారము నిష్ఫల మగును. ఏకమయినజ్ఞానము సృష్ట్యాదికాలముందు మత్పన్నమై మహాప్రళయపర్యంత స్థాయియై యున్నది. అట్లు ఈశ్వరుని జ్ఞానేచ్ఛాకృతులు విసంవాదులు కార్య గాని సంవాదులై యున్నవి. నిష్ఫలప్రవృత్తికి జనకమయిన జ్ఞానాదికమురు విసంవాదియందురు. జీవునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాకృతులు సంవాదు అని విసంవాదు అనియును ద్విప్రకారిములుగా నున్నవి. ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాకృతులు నిష్ఫలవృత్తి జనకములు కా నగున విసంవాదులు కార్య, సంవాదులే అయి యున్నవి.

విసంవాదిజ్ఞానమురు భ్రమ మందురు

సంవాదిజ్ఞానమును యధార్థ మందురు.

ప్రమాణజన్యయధార్థజ్ఞానమును ప్రమ యందురు.

ఏప్రకారిము జీవునియొక్క జ్ఞానము అంతఃకరణముయొక్క వృత్తిరూపమై యున్నదో అదే ప్రకారముగా ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానము మాయావృత్తిరూపము యున్నది జీవునియొక్క జ్ఞానము అద్భుతజన్యమై ప్రమాణజన్యమై యుండ నగున ప్రమ కాదు, దోషజన్యమును కాదు, మఱియు నిష్ఫల ప్రవృత్తిహేతువును కానందున భ్రమయును కాదు, గాని యధార్థమై యున్నది.

ప్రమాణజన్య జ్ఞానమును ప్రమాణ మని చెప్పుదురు.

౨ - ప్రమాణభేద నిరూపణము

ప్రమాణము షడ్విధము.

(౧) ఉత్పత్తిము.

(౨) అనుమానము

(3) శబ్దము

(౪) ఉపమానము

(5) అర్థాప

(౬) అనుపలబ్ధి.

ప్రత్యక్ష ప్రమరుగుతీగించి యెద్ది కరణ మగుచో యది ప్రత్యక్ష ప్రమాణము.

అనుమితి ప్రమకు కరణ మనుమానము.

శాబ్దప్రమకు కరణము శబ్దప్రమాణము.

ఉపమితి ప్రమకు కరణ మనుమానము.

అర్థాపత్తి ప్రమకు కరణము అర్థాపత్తి ప్రమాణము.

అభావప్రమకు కరణము అనుపలబ్ధి ప్రమాణము.

ప్రత్యక్షము అర్థాపత్తి యను నిరేందు శబ్దములును ప్రమాణమును ప్రమను గూడ చెప్పవలె

భట్టమతమందు పద్విధ ప్రమాణముల యంగీకారము.

యద్యపి నూత్రతకారులును భాష్యకారులును ప్రమాణ సంఖ్యను వ్రాయ
 వేను, తథాపి సిద్ధాంతమతమున కవిరోధి యగు నేభాట్టమత మున్నదో అది
 అద్వైతరహితమగు నస్తుతము. అందువలన వేదాంతి పరిపాదిగ్రాహము
 యందు పట్టమాణముల యంగీకారము

3 - కరణలక్షణము.

న్యాయ శాస్త్రానుసారముగా నాలుగు ప్రమాణముల యంగీకారము.
 అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి అంగీకారము లేదా ఈ విషయమై న్యాయ సిద్ధాంత
 ప్రక్రియ

ఏది ప్రమాకరణమో యది ప్రమాణము.

ప్రత్యక్ష ప్రమాకరణము నేత్రాదీదియములు. అందువలన నేత్రాదీగ్రా
 యములు ప్రత్యక్ష ప్రమాణములు

వ్యాపార సహిత మగు సాధారణకారణము కరణము.

ఈశ్వరుడు, తత్త్వజ్ఞునియు, ఇచ్చ, ప్రయత్నము (కృతి), దిక్కు, కాలు,
 అదృష్టము, ప్రాగభావము, ప్రతిబంధకాభావము, ఇవి సాధారణ కారణములు.
 వీనికంటె భిన్నమగు కారణము అసాధారణకారణము.

అసాధారణకారణము ద్వీవిధము.

(౧) వ్యాపార సహితము.

(౨) వ్యాపార రహితము

వ్యాపార మనగా కారణజన్యమై కార్యజనకమై యుండునది.

ఏలాగున ననగా కపాలము ఘటకారణమై యున్నది, కపాలద్వయ సంయోగమును ఘటకారణమై యున్నది. కపాలమునకు కారణత్వము చెప్ప నెడల సంయోగము వ్యాపార మగుచున్నది కపాల సంయోగము కపాలజన్యమై కపాలకార్య మగు ఘటమునకు జనకమై యున్నది అందువలన సంయోగరూప వ్యాపారి సహితకారణము కపాలమై యున్నది.

ఏది కార్యమునకు నాత్మోత్కారణమై యున్నదో అది వ్యాపార రహిత కారణ మని ప్రసిద్ధము గదా ఈశ్వరాది నవవిధ నాధారణ కారణములకంటె భిన్నమై వ్యాపారసహితమై యుండు కారణమును కరణ మందురు గాని కపాలము కరణ మని ప్రసిద్ధము. కపాల సంయోగము అసాధారణ కారణ మని చెప్పిన యెడల అది వ్యాపార సహితము కాదు, అందువలన కరణ మని చెప్ప వలను కాదు. కేవలఘట కారణ మనియే చెప్పవలెను.

ర - ప్రత్యక్షప్రమాణేద నిరూపణము

ప్రత్యక్షప్రమకు నేత్రాదీంద్రియములు కరణము లై యున్నవి ఏలాగున ననుగా, నేత్రాదీంద్రియములకు స్వస్వవిషయములతో సంబాధము గానియెడల ప్రత్యక్షప్రమ కలుగ నేరదు ఇంద్రియవిషయములకు సంబాధము గలిగినదో ప్రత్యక్షప్రమోద్భవ మగుచున్నది, అందువలన ఇంద్రియవిషయములయొక్క సంబంధము ఇంద్రియజన్యమై ప్రత్యక్షప్రమా జనకమై యుండుటచే నది వ్యాపారి మయి యున్నది. విషయ సంబంధరూప వ్యాపారి సహితమై ప్రత్యక్షప్రమకు అసాధారణకారణ మయి ఇంద్రియ ముండుటచే నింద్రియమునకు ప్రత్యక్ష ప్రమాణ మని పేరు, ఇంద్రియజన్య యధార్థ జ్ఞానమునకు న్యాయమతిమందు ప్రత్యక్ష ప్రమ యని పేరు

ప్రత్యక్ష ప్రమకు కరణ మగు నింద్రియము పశ్చిద్ధము.

అందువలన ప్రత్యక్షప్రమ పశ్చిద్ధభేదయుక్తమై యున్నది.

(౧) త్రోతము.

(౨) త్వక్కు.

(3) నేత్రము.

(౪) రసన

(౫) ఘ్రాణము

(౬) మనస్సు

అను నీయాఱుచు పట్టిభేదియములు నీనిలో శ్రోత్రజన్య యధార్థ జ్ఞానము శ్రోత్రప్రమ యనియును (౨) త్విగ్నిద్రయజన్యయధార్థ జ్ఞానము త్వచప్రమ యనియును (౩) నేత్రేంద్రియ జన్య యధార్థ జ్ఞానము చాక్షుష ప్రమ యనియును (౪) రసనేంద్రియజన్య యధార్థ జ్ఞానము రాసస్ప్రమ యనియును (౫) ఘ్రాణేంద్రియజన్య యధార్థ జ్ఞానము ఘ్రాణజప్రమ యనియును (౬) మనోరూపేంద్రియజన్యయధార్థ జ్ఞానము మానస్సప్రమ యనియును లోకన్యనహరిము.

న్యాయమతముచందు శుక్తిరజతాదిభ్రమయును ఇంద్రియజన్య మై యున్నది గాని కేవలేంద్రియజన్యము మాత్రము కాదు దోషసహితేంద్రియ జన్య మైనగును విసావాది యై యున్నది, యధార్థము కాదు అందువలన శుక్తి యగుదు రిజతిజ్ఞానము చాక్షుష జ్ఞానమాత్రమే కాని చాక్షుష ప్రమ కాదు ఈ తీతిగా ఇతరేంద్రియములచేతను భ్రమ కలిగిన యెడల నది ప్రమ కానరదు.

౫ ప్రత్యక్షప్రమలలో జేరిన శ్రోత్రజన్యమానిరూపము.

శ్రోత్రేంద్రియముతో శబ్దముయొక్క జ్ఞానము, శబ్దమగుండు శబ్దత్విజ్ఞానము, శబ్దముగల శబ్దత్వవ్యాప్తి మగు కరితత్వతారత్యయలయొక్క జ్ఞానమును, శబ్దాధాన, తారత్యవ్యాప్తిజ్ఞానమును కలుగుచున్నది శ్రోత్రేంద్రియముతో నెట్టి విషయముయొక్క జ్ఞానము కలుగుచున్నది విషయముతో శ్రోత్రేంద్రియమునకు సంబంధము విధాయకముగా చెప్పవలెను. న్యాయమతము సందు నాలుగు గింద్రియములు నాయున్నవి జల పృథ్వీలవలం క్రిమముగా జన్యములై యున్నవి. మఱియు శ్రోత్రము మనస్సు నిత్యమై యున్నవి శ్రవణగోళి మందున్న యాకాశమునకు శ్రోత్ర ము పెను. వాయువ్యాధి కముచే త్వగింద్రియములు ఎల్లు జన్యములొట్లు ఆకాశముచేత శ్రోత్రము జన్యమై యున్నది. అయినప్పటికి ఈసిద్ధాంతము నైయాయకాంగీకారము కాదు. మఱియు కరణ మందును ఆకాశమో శ్రోత్ర మనియెదరు. మఱియు గుణమునకును గుణికని సమవాయసంబంధ మున్నది. శబ్దము ఆకాశగుణ మై యున్నది అందువలననే ఆకాశరూప శ్రోత్రేంద్రియముచేత శబ్దమునకు సమవాయ సంబంధ మున్నది.

యద్యపి భేర్యాదిదేశముందు ఏయాకాశ మున్నదో ఆయాకాశముందు శబ్దము జన్యమై యున్నది. శ్రవణోపహితాకాశము శ్రోత్ర మని చెప్పటవలన భేర్యాద్యుప హితాకాశమునందు శబ్దముయొక్క సంబంధ మున్నదే గాని శ్రవణోపహితా కాశమునందు లేదు తథాపి భేరీదండ సంయోగముచేత భేర్యుపహితాకాశము నందు శబ్ద ముత్పన్న మగుచున్నది, దానికి శ్రవణోపహితాకాశమునందు సం బంధము లేనందున ప్రత్యక్షము కా జాలదు. అయినను శబ్దముచే శబ్దాంతరము దశదిగుపహితాకాశమునం దుత్పన్న మగుచున్నది ఈరీతిగా కరణోపహితాకాశ మునందు ఏశబ్ద ముత్పన్నమయినదో దానియొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞాన మగు చున్నదే గాని ఇతరమునకు లేదు. శబ్దమునకు ప్రత్యక్షప్రమ ఫలమై యున్నది శ్రోత్రేంద్రి యము కరణమై యున్నది మఱియు త్యాచాదిప్రత్యక్షజ్ఞానానుసారముగా విష యమునకు ఇంద్రియములతో సంబంధము వ్యాపార మయి యున్నదే గాని శ్రోత్రజ ప్రమయందు విషయముతో నింద్రియమునకు సంబంధము వ్యాపారము కాదు. ఎందుల కనగా శబ్దమునకు శ్రోత్రేంద్రియముతో సమవాయు సంబంధ మున్నది. మఱియు నితరస్థలముందు విషయమునకు నింద్రియముతో సంయోగ సంబంధ మున్నది. న్యాయమతమునం దయినచో సంయోగము జన్యమై సమవాయము నిత్య మై యున్నది. త్వగాదీంద్రియములకు ఘటాదివిషయములతో సంయోగసంబం ధము త్వగాదీంద్రియ జన్యమై ప్రమకు జనకమై యుండుటవలన వ్యాపార మయి యున్నది. ఇదే ప్రకారముగా శబ్దమునకు శ్రోత్రేంద్రియముతో సమవాయు సంబంధము శ్రోత్రజన్యము కానందున వ్యాపారము కానేరదు గాని శ్రోత్ర మనస్సులయొక్క సంయోగమే వ్యాపారమై యున్నది సంయోగము ఉభయూ శ్రితి మై యున్నది. సంయోగ మెద్దాని నాశ్రయించుకొని యున్నదో ఆ యుభ యము సంయోగమునకు నుపాదానకారణ మై యున్నది. శ్రోత్ర మనస్సుల యొక్క సంయోగమునకు నుపాదాన కారణము శ్రోత్ర మనస్సు లగుటవలన శ్రోత్ర మనస్సంయోగము శ్రోత్రజన్య మై శ్రోత్ర జన్యజ్ఞానమునకు జనక మై యుండుటవలన వ్యాపార మని చెప్పబడును. ఈవిషయమందొక శంక.-శ్రోత్రమన స్సంయోగము శ్రోత్రజన్య మై యుండినను శ్రోత్రజన్యమనుకు ఏప్రకారము జనక మగుచున్నది? ఇందులకు సమాధానము ఆత్మ మనస్సంయోగము సర్వజ్ఞాన మునకు సాధారణ కారణము గాన జ్ఞానమునకు సామాన్య సామగ్రి ఆత్మ మన స్సంయోగము. మఱియు ప్రత్యక్షాదిజ్ఞానమునకు విశేషసామగ్రి ఇంద్రియాదిక

మై యున్నది అందువలన శ్రోతజన్య ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు పూర్వభావి యగు నాత్మ మనస్సంయోగ ముండి తీరవలెను. అలాగుననే మనశ్రోత్ర సంయోగ మును ఉండవలెను. మన శ్రోత్ర సంయోగము లేని యెడల శ్రోత్రజన్య జ్ఞానము కలుగ నేరదు. ఏలాగున ననగా అనేకేంద్రియములకు స్వస్వవిషయములతో నేక కాలముందు సంబంధము కలిగినను ఏక కాలమునందు స్వస్వవిషయములకు ఇంద్రియములచే జ్ఞానము కలుగ నేరదు గాన నిది యహేతు వై యన్నది.

మనస్సంయోగనహిత మగు నింద్రియమునకు విషయసంబంధము కలిగి నచో జ్ఞానోద్భవ మగుచున్నది. మనస్సు అసంయుక్త మగునింద్రియమునకు స్వస్వ విషయముతో గూడ సంబంధము కలిగినను జ్ఞానము గలుగ నేరదు. న్యాయమత రీతిచే మనస్సు ఎరమామరూపమై యున్నది అందువలన నేక కాలముందనేకేంద్రియములతో మనస్సంయోగము సంభవింపదు ఈహేతువువలన అనేకవిషయముల కనేకేంద్రియములతో నేక కాలముందు జ్ఞానము కలుగదు ఏ జ్ఞానమునకు హేతువగు నింద్రియమనస్సంయోగము లేక పోయినను ఏక కాలముందనేకేంద్రియములకు విషయముతో సంబంధ ముండినయెడల ఏక కాలముందనేక జ్ఞానము కలుగవలయును గదా. ఈరీతిగానే చక్షురాదీంద్రియ మనస్సంయోగము చాక్షుషాదిజ్ఞానమునకు అనే ధారణకారణ మై, త్యాచప్రత్యక్షమునకు త్వజ్ఞానస్సంయోగము కారణమై, చాక్షుష జ్ఞానమునకు సేత్రమనస్సంయోగము కారణమై, ఘ్రాణజన్యజ్ఞానమునకు ఘ్రాణమనస్సంయోగము కారణమై, శ్రోత్రజన్య జ్ఞానమునకు శ్రోత్రమనస్సంయోగము కారణమై యున్నది ఈప్రకారముగానే శ్రోత్రమనస్సంయోగము శ్రోత్రజన్యజ్ఞానమునకు జనకమై యుండుటవలన వ్యాపారమై యున్నది. అత్త మనస్సంయోగము నకిలజ్ఞానమునుగూర్చి కారణమగుటవలన ప్రథమతః అత్త మనస్సంయోగ ముండవలెను. అనంతరము ఏయింద్రియముచేత జ్ఞాన మగుచున్నదో ఆయింద్రియమునకు అత్త సంయుక్తమనస్సంయోగము కలుగుచున్నది. తదనంతరము మనస్సంయుక్తేంద్రియమునకు విషయముతో సంబంధము కలిగినచో బాహ్యప్రత్యక్షజ్ఞాన మగుచున్నది. విషయేంద్రియసంబంధము లేక బాహ్యప్రత్యక్షము కలుగ నేరదు

విషయమునకు ఇంద్రియముతో సంబంధము అనేకవిధములుగా నున్నది. ఎప్పుడు శ్రోత్రేంద్రియముతో శబ్దప్రత్యక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నదో అప్పుడు కేవలశబ్దమే శ్రోత్రజన్యజ్ఞానమునకు విషయము కాదు. మఱియు నేమనగా

శబ్దముయొక్క ధర్మ మగు శబ్దత్వాదికము కూడ ఆజ్ఞానమునకు విషయ మగు చున్నది శబ్దమునకు శ్రోత్రేంద్రియముతో సమవాయ సంబంధము, శబ్దము యొక్క ధర్మ మగు శబ్దత్వాదికమునకు శ్రోత్రేంద్రియముతో సమవేతసమవాయ సంబంధమై యున్నది. అదే ప్రకారముగా శ్రోత్రమునందు శబ్దముయొక్క ప్రతితి కానియెడల శబ్దాభావముయొక్క ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అప్పుడు శబ్దాభావము నకు శ్రోత్రముతో విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఏయధికరణమునందు పదా గ్ధముయొక్క అభావ మున్నదో ఆయధికరణమునందు పదార్థముయొక్క అభా వమునకు విశేషణతా సంబంధ మగును. అదే ప్రకారముగా వాయువునందు రూపము లేదు అందువలన వాయువునందు రూపాభావవిశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఏవృద్ధివియందు ఘటము లేదో ఆవృద్ధివియందు ఘటాభావమునకు విశేషణతా సంబంధ మున్నది ఈరీతిగా శబ్దశూన్యశ్రోత్రమునందు శబ్దాభావ మునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఇందువలన శ్రోత్రముతో శబ్దాభావము యొక్క విశేషణతా సంబంధము శబ్దాభావప్రత్యక్ష జ్ఞానమునకు హేతు వై యున్నది. ఈలాగుననే శ్రోత్రముతో కకారాదిశబ్దముయొక్క ప్రత్యక్ష మయిన యెడల సమవాయసంబంధ ముండును. అలాగుననే కకారాదులయందు కత్వాది యేజాతియున్నదో దానిప్రత్యక్షము సమవేతసమవాయ సంబంధముచేత నగుచున్నది మఱియు శ్రోత్రమునందు శబ్దాభావమునకు విశేషణతాసంబంధ ముచేత ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అలాగుననే శ్రోత్రసమవేత కకారిమం దుండు ఖత్వాభావప్రత్యక్ష మయినయెడల శ్రోత్రమునకు ఖత్వాభావముతో సమవేత సమవేత విశేషణతాసంబంధ మున్నది ఎట్లనగా, శ్రోత్రమునందు సమవేత కకారమునందు సమవాయసంబంధముతో నుండెడి యే ఖత్వ మున్నదో దాని యందు ఖత్వాభావమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఈమొదలగు స్థల ములయందు అభావముయొక్క ప్రత్యక్షమునందు శ్రోత్రముతో ననేకసంబం ధము లున్నవి. ఎఱునను విశేషణతాభావములకు సంబంధ మున్నది అందు వలన అభావముయొక్క ప్రత్యక్షమునందు శ్రోత్రమునకు ఒకటియే విశేషణతా సంబంధము. ఈరీతిగా శ్రోత్రజన్యప్రమకు హేతుభూత మగు సంబంధము త్రివిధ మై యున్నది.

- (౧) శబ్దజ్ఞానమునకు హేతువు సమవాయ సంబంధము,
 (౨) శబ్దముయొక్క ధర్మ మగుశబ్దత్వ కర్త్యాదికముయొక్క జ్ఞానమునకు హేతువు సమవేతసమవాయసంబంధము,
 (౩) అభావముయొక్క శ్రోత్రజన్యజ్ఞానమునుగూర్చి విశేషణతా సంబంధము హేతువై యున్నది. అవిశేషణత నానాప్రకారముగా నున్నది.

శబ్దాభావముయొక్క ప్రత్యక్షమునందు శుద్ధవిశేషణతాసంబంధమున్నది. కకారమందు ఖత్వాభావప్రత్యక్షమున్నది. సమవేతవిశేషణత యున్నది విశేషణతాసంబంధమునకు అసంతృప్తభేదమున్నది అదియును విశేషణతాంతర్గత మగుటచే విశేషణత యొకటి యని చెప్పబడెను.

శబ్దము ద్వివిధము.

- (౧) భేర్యాదిదేశమందు గలుగునది ధ్వనిరూపశబ్దము
 (౨) కంఠాదిదేశమునందు వాయుసంయోగమువలన గలుగునది వర్ణరూపశబ్దము

శ్రోత్రేంద్రియముతో నాద్విప్రకారశబ్దముయొక్క ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. వర్ణరూపశబ్దమునందు ఏకత్వాదిరూపజాతి యేది యున్నదో దానికి ఏలాగున సమవేతసమవాయముచే శ్రోత్రజప్రత్యక్ష మగుచున్నదో ఆలాగుననే ధ్వనిరూపశబ్దమునగు ఏతారత్వమంద్రత్వాది ధర్మమున్నదో అది కూడ శ్రోత్రముచేత ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అయినను కర్త్యాదికము వర్ణముయొక్క జాతిరూప ధర్మమై యున్నది అందువలన కర్త్యాదికమునకు కకారాదిరూపశబ్దముతో సమవాయసంబంధమున్నది. ధ్వనిరూపశబ్దముయొక్క తారత్వాదిధర్మము జాతిరూపము కాదు న్యాయమతమునందు ఉపాధిరూప మయి యున్నది అందువలన తారత్వాదికమునకు ధ్వనిరూపశబ్దమునందు సమవాయసంబంధము లేదు, స్వరూపసంబంధమున్నది. ఎట్లనగా, న్యాయమతమునందు జాతిరూపధర్మమునకు, గుణమునకు, క్రియకు, తనయొక్క యాశ్రయమునందు సమవాయసంబంధమున్నది. జాతి, గుణ, క్రియలకన్న భిన్న మగుధర్మమునకు ఉపాధి యని పేరు. ఉపాధికిని, అభావమునకును ఆశ్రయముతో సంబంధమున్నదో దానికి స్వరూపసంబంధ మని పేరు. స్వరూపము కూడ విశేషణతాసంబంధ మని చెప్పదురు. అందువలన జాతికంటె భిన్నమై ఏతారత్వాదిధర్మమున్నదో దానికి ధ్వనిరూపశబ్దముతో స్వరూపసంబంధమున్నది దానికిని విశేషణత యని పేరు అందువలన

శ్రోతమునందు సమవేత మగు నేధ్యని యున్నదో దానియందు తారత్వమంద్ర త్వముయొక్క విశేషణతాసంబంధ ముండినయెడల శ్రోతమునకు తారత్వమంద్ర త్వముయొక్క శ్రోతసమవేతవిశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా శ్రోతేంద్రియము శ్రోతప్రత్యక్షప్రమాకరణ మై యున్నది శ్రోతమనస్సంద్యోగము వ్యాపారమై యున్నది. శబ్దాదికముయొక్క ప్రత్యక్షప్రమారూపజ్ఞానము ఫలమై యున్నది.

౬. త్యాచప్రత్యక్షప్రమాచిరూపణము

త్వగింద్రియముతో స్పర్శముయొక్క జ్ఞానము, స్పర్శాశ్రయముయొక్క జ్ఞానము, స్పర్శాశ్రితస్పర్శత్వరూపజాతియొక్క జ్ఞానము, స్పర్శాభావముయొక్క జ్ఞానము కూడ కలుగుచున్నవి. ఎట్లనగా ఏయింద్రియముతో ఏయేవదార్థము యొక్క జ్ఞాన మగుచున్నదో ఆయావదార్థాభావముయొక్కయు, దానియందుగదా జాతియొక్కయు, జ్ఞానమును, ఆయింద్రియముతో కలుగుచున్నది. పృథివి, జలము, తేజస్సు, ఈమూడుద్రవ్యములయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము త్వగింద్రియముతో కలుగుచున్నది, వాయువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము కలుగ నేరదు. ఎందులకనగా, ప్రత్యక్షయోగ్యరూపము, ప్రత్యక్షయోగ్యస్పర్శము, ఈరెండును ఏద్రవ్యమందుగదానో ఆద్రవ్యముయొక్క త్యాచప్రత్యక్ష మగును. వాయువునందు స్పర్శ ముండినను రూపము లేదు అందువలన వాయువుయొక్క త్యాచప్రత్యక్షము కలుగదు వాయువుయొక్క స్పర్శమునకు త్వగింద్రియముతో ప్రత్యక్షము కలుగును స్పర్శముయొక్క ప్రత్యక్షముచేత వాయువుయొక్క యనుమితిజ్ఞాన మగుచున్నది. ఇది తర్కమతప్రక్రియ.

మీమాంసకమతరీతిగా వాయువు ప్రత్యక్ష మగుచున్నది వీరియభిప్రాయమేమనన, ప్రత్యక్షయోగ్యస్పర్శము ఏద్రవ్యమందున్నదో ఆద్రవ్యముయొక్క త్యాచప్రత్యక్ష మగుచున్నది త్వగింద్రియజన్యద్రవ్యప్రత్యక్షమునందు రూపముయొక్క అపేక్ష లేదు కేవలస్పర్శముయొక్క అపేక్ష యున్నది. ద్రవ్యచాతుషప్రత్యక్షమునందు ఉద్భూతరూపాపేక్ష యున్నదే కాని స్పర్శాపేక్ష లేదు ఎందులకనగా ద్రవ్యముయొక్క చాతుషప్రత్యక్షమునందు ఉద్భూతస్పర్శాపేక్ష యున్న దన్న యెడల దీపముయొక్క లేక చంద్రునియొక్క ప్రభయందు ఉద్భూతస్పర్శము లేదు. దానికి చాతుషప్రత్యక్షము కలుగకపోవలెను. అనుభవము గాన వచ్చుచున్నది, మఱియు త్ర్యంబకమునందు స్పర్శ మున్నది.

ఉద్భూతస్పర్శము లేదు అందువలన త్వచప్రత్యక్ష మగుట లేదు. కేవలచాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అందువలన కేవలోద్భూతరూపసహితద్రవ్యముయొక్క చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నది ఇదే ప్రకారముగా కేవలోద్భూతస్పర్శసహితద్రవ్యముయొక్క త్వచప్రత్యక్ష మగుచున్నది. వాయువునందు రూపము లేదు. ఉద్భూతస్పర్శ మున్నందున చాక్షుషప్రత్యక్షము కలుగుట లేదు త్వచప్రత్యక్ష మయినచో కలుగుచున్నది. మఱియు సర్వలోకమునకును నిదే రీతిగా ననుభవ మున్నది.

“వాయువు నాత్మగింద్రియముచేత ప్రత్యక్ష మయినది” అందువలన వాయువునకు త్వగింద్రియముతో ప్రత్యక్ష మగుచున్న దని మీమాంసకమత ప్రక్రియ.

న్యాయసిద్ధాంతరీతిగా వాయుప్రత్యక్షము లేదు పృథివీ జల తేజస్సుల యందు కూడ ఎక్కడ నుద్భూతరూపోద్భూతస్పర్శము లున్నచో అక్కడ త్వచప్రత్యక్ష మగుచున్నది, లేనియెడల లేదు. ప్రత్యక్షయోగ్యము లగునేరూపస్పర్శము లున్నచో వానిని ఉద్భూతము లని యందురు. శ్రూణరసేంద్రియము లయందు రూపస్పర్శములు రెండను ఉన్నవి. అయినను ఉద్భూతములుగా నూడనగున పృథివీజల తేజస్సు లీరూపములుగా నుండినను ఆమూడు ఇంద్రియము లయొక్క త్వచప్రత్యక్షము చాక్షుషప్రత్యక్షము కలుగ నేరను మఱియు జాల సూర్యకీరణములయందు ఏరిమనూత్నరజః ప్రతితి యగుచున్నదో యది త్రివిధ కరూపపృథివై యై యున్నది దానియందు దుద్భూతిరూప మున్నది అందువలన దానియొక్క చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నది ఉద్భూతస్పర్శము లేనందున త్వచప్రత్యక్ష మగుట లేదు. అణువునందు స్పర్శము కూడ నున్నది గాని అది ఉద్భూతస్పర్శము కాదు వాయువునందు దుద్భూతస్పర్శ మున్నది, రూపము లేదు, గనుక వాయువునకు త్వచచాక్షుషప్రత్యక్షములు లేవు

సిద్ధాంతవివరణము

ద్రవ్యముయొక్క చాక్షుషప్రత్యక్షమునకు ఉద్భూతరూపము కారణము. త్వచప్రత్యక్షమునకు ఉద్భూతరూపస్పర్శములు రెండును కారణములు. ఏద్రవ్యమునందు దుద్భూతరూపోద్భూతస్పర్శము లున్నవై దానికే త్వచప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఏద్రవ్యము త్వచప్రత్యక్షమునో ఆద్రవ్యముయొక్క ప్రత్యక్షయోగ్యజాతియు త్వచప్రత్యక్ష మగును. ఎట్లనగా ఘటముయొక్క త్వచప్రత్యక్ష

మయినప్పుడు ఘటముచందుండు ప్రత్యక్షయోగ్య మగు ఘటత్వరూపజాతికిని త్యాచప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఇదే రీతిగా ద్రవ్యమునం దుండు స్పర్శ, సంఖ్యా, ఎరిమాణ, సంయోగ, విభాగాదిక మగు నేయేయోగ్యగుణము లున్న ప్రా వాసికిని స్పర్శాదికమం దుండు సర్వత్వాగిజాతికిని త్యాచప్రత్యక్ష మగుచున్నది మఱియు కోమలద్రవ్యమం దుండు కఠినస్పర్శాభావమును, శీతిజలముం దుండు సుష్ణస్పర్శాభావమును త్యాచప్రత్యక్ష విషయము లగుచున్నవి. అచ్చట ఘటాదిద్రవ్యముతో నిండియుమునకు సంయోగసంబంధ మున్నది. సంయోగము క్రియాజన్యము. ద్రవ్యము లకే సంయోగమున్నది. త్వగింద్రియము వాయుప్రయొక్క పరమాణుజన్యమై యున్నది అందువలన నది వాయురూపద్రవ్యమై యున్నది. ఘటము పృథివీరూపద్రవ్యమై యున్నది శరీరక్రియవలన త్వగ్గుట సంయోగ మగును. ఘటక్రియవలనను కూడ అట్టి సంయోగము కావచ్చును. కొన్ని స్థలములయందు ఉభయక్రియలవలనను ఆసంయోగము కలుగును నేత్రమునందు గోళికము గాక యే కేవలేంద్రియమునందు క్రియ కలుగుచున్నది. త్వగింద్రియమందు శరీరము లేక క్రియ కలుగ నేరదు. అందువలన త్వగింద్రియముయొక్క గోళిక మగు శరీరక్రియవలన ఘటాదివిషయముయొక్క క్రియవలనను ఈరెండింటి క్రియలవలనను త్వగ్గుటాదిద్రవ్యముతో సంయోగము కలుగుచున్నది అప్పుడు త్యాచప్రత్యక్ష మగును ఈత్యాచప్రత్యక్షప్రమయే ఫల మగుచున్నది త్వగింద్రియము కరణమై యున్నది. త్వగింద్రియఘటసంయోగము వ్యాపారమై యున్నది. త్వగింద్రియఘటములయొక్క సంయోగమునకు నుపాదానకారణము త్వగ్ఘటములు రెండును అగుచున్నవి. ఆసంయోగము త్వగింద్రియజన్యమును త్యాచప్రమకు జనకమును నగుటవలన త్వగ్గుట సంయోగము వ్యాపారమై యున్నది. అచ్చట త్వగింద్రియముచే ఘటత్వజాతియొక్కయు స్పర్శాదిగుణముయొక్కయు త్యాచప్రత్యక్ష మగుచున్నదో యచ్చట త్వగింద్రియము కరణ మగుచున్నది, ప్రత్యక్షప్రమ ఫల మగుచున్నది. సంయుక్త సమవాయ సంబంధము వ్యాపార మగుచున్నది ఎట్లనిగా త్వగింద్రియముతో సంయుక్త మగు ఘటమందు ఘటత్వానికి స్పర్శాదిగుణములకును సమవాయ మున్నది. ఇదే ప్రకారముగా ఘటాది నిష్కస్పర్శాది గుణమందు నుండు స్పర్శత్వాది జాతికిని త్యాచప్రత్యక్షప్రమ యగుచున్నది అక్కడ త్వగింద్రియము కరణ మై స్పర్శత్వాది ప్రత్యక్షప్రమ ఫలమై సంయుక్తసమవేత సమ

వాయ సంబంధము వ్యాపార మై యున్నది. ఎట్లనగా త్వగ్నిద్రవియముతో సంయుక్తమయిన ఘటమునందు సమవేత మయిన స్పర్శాదియందు స్పర్శత్వాది జాతీసమవాయసంబంధ మున్నది. సంయుక్త సమవాయము సంయుక్త సమవేత సమవాయము ఈరెంటి సంబంధమం దుండు సమవాయ భాగము నిత్యమై యుండుటవలన ఇంద్రియజన్యము కాదు. అయినను సంయోగము జన్యమగుట వలన త్వగ్నిద్రవియ సంయోగము త్విజ్జన్యమై నందున త్వక్స్పంయుక్త సమవాయము, త్వక్స్పంయుక్త సమవేత సమవాయము కూడ త్వగ్నిద్రవియజన్యమై యున్నది, త్వగ్నిద్రవియజన్య త్వాచప్రమకు జనకమై యుండుటవలన వ్యాపారమై యున్నది. పుష్పాదికోమలద్రవ్యమునందు కరిన స్పర్శముయొక్క యభావము నకును శీతలజలమందు నుష్ణస్పర్శా భావమునకును త్వాచప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ త్వగ్నిద్రవియము కరణమై అభావముయొక్క త్వాచప్రమ ఫలమై ఇంద్రియముతో అభావమునకు త్వక్స్పంయుక్త విశేషణతా సంబంధము వ్యాపారమయి యున్నది. ఎట్లనగా త్వగ్నిద్రవియమునకు ఘటాదిద్రవ్యముతో సంయోగముండుటవలన త్వక్స్పంయుక్త కోమల ద్రవ్యమునందు కరిన స్పర్శాభావమునకు విశేషణతా సంబంధము త్వక్స్పంయుక్త శీతల ద్రవ్యమందుండు నుష్ణస్పర్శా భావమునకు విశేషణతా సంబంధ మున్నది. ఎప్పుడు ఘటస్పర్శమునందు రూప త్వాభావముయొక్క త్వాచప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అప్పుడు త్వక్స్పంయుక్త ఘటమునందు సమవేత స్పర్శమునందు రూపత్వాభావమునకు త్వక్స్పంయుక్త సమవేత విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా త్వాచప్రత్యక్షమునందు నాలుగు సంబంధములు హేతువులై యున్నవి.

(౧) త్వక్స్పంయోగము.

(౨) త్వక్స్పంయుక్త సమవాయము

(౩) త్వక్స్పంయుక్త సమవేత సమవాయము

(౪) త్వక్స్పంబద్ధ విశేషణత (త్వక్కు¹⁴ సంబంధము గలదానిక త్వక్స్పంబద్ధ మనిపెరు).

ఈనాలుగు సంబంధములు. ఎప్పుడు కోమలద్రవ్యమునందు కరిన స్పర్శా భావ మున్నదో అచ్చట త్వక్స్పంయుక్తము కోమలద్రవ్యమై యున్నది. అత్వక్స్పంయుక్త కోమలద్రవ్యమునందు కరినస్పర్శా భావమునకు విశేషణతా సంబంధము స్పష్టమై యున్నది. ఎక్కడ స్పర్శమునందు రూపత్వాభావ ప్రత్యక్ష

మగుచున్నదో అక్కడ త్వక్కునకు స్వర్ణముతో సంయుక్త సమవాయ సంబంధమున్నది. ఆత్మకస్యయుక్త సమవేత స్వర్ణమునందు రూపత్వాభావమునకు విశేషణతాసంబంధమున్నది. ఈరీతిగా త్వాచప్రమకు హేతువులు సంయోగాదులు నాలుగు సంబంధములై యున్నవి.

2 నేత్ర (లేక చాక్షుష) ప్రత్యక్ష ప్రమా నిరూపణము.

పై జెప్పినప్రకారముగా చాక్షుషప్రమకు కూడ

- (1) నేత్రసంయోగము,
- (2) నేత్రసంయుక్త సమవాయము,
- (3) నేత్రసంయుక్త సమవేత సమవాయము,
- (4) నేత్ర సంబంధవిశేషణత,

అను నాలుగు సంబంధములు గలవు వీనికే వ్యాపారము లని సంజ్ఞ. ఎక్కడ నేత్రముచేత ఘటాదిద్రవ్య చాక్షుషప్రత్యక్ష మగునో అక్కడ నేత్రముయొక్క క్రియచేత ద్రవ్యముతో కూడ సంయోగము కలుగుచున్నది. ఆసంయోగము నేత్రజన్యమై నేత్రజన్యచాక్షుషప్రత్యక్షమునకు జనకము కూడ అగుటవలన వ్యాపార మై యున్నది. మఱియు నేత్రముచేత ఘటత్వాది జాతియొక్కయు, రూపసంఖ్యాదిగుణములయొక్కయు, ప్రత్యక్ష మగుచున్నది అక్కడ నేత్రసంయుక్త ద్రవ్యమునందు ఘటత్వాదిజాతికిని రూపాదిగుణములకును సమవాయ సంబంధమున్నది. అందువలన ద్రవ్యసంబంధు లగు జాతి గుణములయొక్క చాక్షుష ప్రత్యక్షమునందు నేత్రసంయుక్త సమవాయ సంబంధమున్నది. ఎక్కడ గుణమునం దుండు జాతికి చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ రూపత్వాది జాతితో కూడ నేత్రమునకు సంయుక్త సమవేత సమవాయసంబంధమున్నది అది ఎట్లనగా, నేత్రముతో సంయుక్త మగు ఘటాదికమునందు సమవేత మయిన రూపాదులయందు రూపత్వాదికమునకు సమవాయసంబంధమున్నది యద్యపి నేత్రముతో సంయోగము నకలద్రవ్యమున కున్నది, తథాపి ఉద్భూతరూపసహిత ద్రవ్యముతో నేత్రసంయోగము చాక్షుషప్రత్యక్ష హేతువై యున్నది. మఱియు ద్రవ్యముతో వైన సంయోగముమాత్రమే చాక్షుషప్రత్యక్ష హేతువుగా లేదు. పృథివీ, జల, తేజస్సు లనుమూడుద్రవ్యములును రూపసహితము లై యున్నవి. ఇతరము రూపసహిత మై లేదు అందువలన పృథివీ, జల, తేజస్సులకు, చాక్షుష ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. దేనియందు నెప్పుడు ఉద్భూతరూపమున్నదో దానికి చా

క్షుప్తప్రత్యక్ష మగుచున్నది. దీనియం దనుద్భూతరూప ముండినయెడల చాక్షు పప్రత్యక్షము కాదు. ఏలాగున ననగా, భూగ్రహరసనానేత్రములు మూచును క్రమ ముగా పృథివి, జల, తేజో, రూపములై యున్నవి. వానియందు రూప ముండినను ఉద్భూతము కానందున చాక్షుప్రత్యక్షము కాదు. అందువలన నుద్భూతరూప సహిత పృథివి జల తేజస్సులుమాత్రమే చాక్షుప్రత్యక్షవిషయములై యున్నవి వీనియందు కొన్ని గుణములు చాక్షుప్రత్యక్షయోగ్యములై యున్నవి. కొన్ని గుణములు చాక్షుప్రత్యక్షయోగ్యములు కావు. ఎట్లనగా.—

పృథివియందు

- (౧) రూప, (౨) రస, (౩) గంధ, (౪) స్పర్శ, (౫) సంఖ్యా,
(౬) పరిమాణ, (౭) పృథక్త్వ, (౮) సంయోగ, (౯) విభాగ,
(౧౦) పరత్వ, (౧౧) అపరత్వ, (౧౨) గురుత్వ, (౧౩) ద్రవత్వ,
(౧౪) సంస్కారము

లని పదునాలుగు గుణము లున్నవి వీనియందు గంధమును త్యజించి స్నే హమును చేర్చి చతుర్దిశగుణములు జలమునం దున్నవి. వీనియం దుండు రస, గంధ, గురుత్వ, స్నేహములను త్యజించి ౧౧ గుణములు తేజమునం దున్నవి వీనిలో రూప, సంఖ్యా, పరిమాణ, పృథక్త్వ, సంయోగ, విభాగ, పరత్వ, అపర త్వ, ద్రవత్వము లను నీగుణములు చాక్షుప్రత్యక్షయోగ్యము లయి యున్నవి ఇతరములు కావు అందువలన నేత్రసంయుక్తసమవాయ రూపసంబంధము సకల గుణములకు ఉన్నను నేత్రయోగ్యములు కావు. ఎన్నిగుణములు నేత్ర యోగ్యములో వానికిమాత్రము నేత్రసంయుక్త సమవాయ సంబాధమువలన ప్రత్యక్ష మగుచున్నది స్పర్శమునందు త్వగింద్రియముయొక్క యోగ్యత యున్నదే కాని నేత్రమునకు లేదు రూపమునందు నేత్రముయొక్క యోగ్యత యున్నదే కాని త్వగింద్రియముయొక్క యోగ్యత లేదు సంఖ్యా, పరిమాణ పృథక్త్వ, సంయోగ, విభాగ, పరత్వ, అపరత్వ, ద్రవత్వములయందు త్వజ్ నేత్రముల, రేటియొక్క యోగ్యత యున్నది త్వక్సంయుక్త సమవాయము, నేత్రసంయుక్త సమవాయము, ఈరెండు సంబంధములు సంఖ్యాదులయొక్క త్వచప్రత్యక్షమును గుఱించి చాక్షుప్రత్యక్షమును గుఱించి కూడ హేతు వులై యున్నవి. రసమందు కేవల రసనేంద్రియయోగ్యత యున్నది, ఇతరేంద్రి యములకు లేదు, గంధమునందు భూగయోగ్యత యున్నది, ఇతరములకు

లేదు ఏయింద్రియముయొక్క యోగ్యత యేగుణము దున్నదో ఆయింద్రియము చేత నాగుణము ప్రత్యక్ష మగుచున్నది ఇతరేంద్రియ సంబంధ ముండినను ప్రత్యక్షము కాదు.

ఘటాదికమం దుండు రూపాదికము చాక్షుష జ్ఞానమునకు విషయమై యున్నది. దానియొక్క రూపత్వాదిజాతియు నేత్రసంయుక్తసమవేత సమవాయమువలన చాక్షుషప్రత్యక్షవిషయ మగుచున్నది. రసాదికము చాక్షుషజ్ఞానమునకు విషయ మగుట లేదు. దీనియం దుండు రసత్వాదిజాతికి నేత్రసంయుక్త సమవేతసమవాయ ముండినను చాక్షుషప్రత్యక్షము కలుగదు. అందువలన నీ క్రింద నుదాహరించు సిద్ధాంత మేర్పడు చున్నది. ఉద్భృతరూపసహిత ద్రవ్యమునకు నేత్రసంయోగముతో చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఉద్భూతరూప సహిత ద్రవ్యముయొక్క నేత్రయోగ్య జాతికి నేత్రయోగ్య గుణమునకును సంయుక్తసమవాయ సంబంధముతో చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నది నేత్రయోగ్యగుణముయొక్క రూపత్వాదిజాతి నేత్రసంయుక్తసమవేత సమవాయ సంబంధమువలన చాక్షుషప్రత్యక్షవిషయ మగుచున్నది. అభావము నేత్రసంబంధమువలన చాక్షుషసంయుక్తవిషయ మగుచున్నది. ఏభూతలమందు ఘటాభావ చాక్షుషప్రత్యక్ష మగుచున్నదో ఆభూతలమందు నేత్రసంయోగ ముండుట వలన నేత్రసంబంధభూతలమునందు ఘటాభావమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. నీలఘటమునందు పీతరూపాభావ ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ నేత్రముతో సంయోగసంబంధ మున్నది. నేత్రసంబంధ నీలఘటమునందు పీత రూపాభావమునకు విశేషణతా సంబంధమున్నది. ఘటనీలరూపమునందు పీత త్వజాతియొక్క యభావము చాక్షుషప్రత్యక్ష విషయ మగుచున్నది నేత్రసంయుక్తసమవాయ సంబంధసహిత మగునీలరూపము, ఆనీలరూపమునందు పీత త్వభావముయొక్క విశేషణతా సంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా,

- (౧) నేత్రసంయోగము,
- (౨) నేత్రసంయుక్తసమవాయము,
- (౩) నేత్రసంయుక్తసమవేత సమవాయము,
- (౪) నేత్రసంబంధవిశేషణత,

యను నీనాలుగుసంబంధములు చాక్షుషప్రమకు హేతువులై యున్నవి. ఆవియ వ్యాపారములు నై యున్నవి చాక్షుషప్రమ ఫలమై యున్నది. ఈప్రకార

ముగా త్వష్టేత్రములచేత ద్రవ్యప్రత్యక్షము లగుచున్నవి.

(౮) రాసనప్రత్యక్ష ప్రమానిరూపణము.

రసనేంద్రియముచేత ద్రవ్యప్రత్యక్షము కాదు. రసము, రసత్వమధుర త్యాదిరసనిష్ఠ జాతి, రసాభావము, మధురాది రసములయందును నామత్వాది జాత్యభావము రాసనప్రత్యక్షవిషయ మగుచున్నవి

(౧) రసనాసంయుక్త సమవాయము.

(౨) రసనాసంయుక్త సమవేత సమవాయము.

(3) రసనాసంబద్ధ విశేషణత

ఈమూడు సంబంధములు రాసనప్రత్యక్షమును గుఱించి హేతువులై యున్నవి. ఎక్కడో ఫలమందు మధురరసము రసనేంద్రియముచేత రాసనప్రత్యక్ష విషయ మగుచున్నదో, ఆఫలమునందు రసనేంద్రియ సంయోగ ముండుటవలన రసనాసంయుక్తియు ఫల మగుచున్నది దానియందు రసమునకు సమవాయ సంబంధ మున్నది రసముయొక్క రాసనప్రత్యక్షమునందు సంయుక్తసమవాయము ప్రత్యక్షవ్యాపార మై యున్నది. ఎట్లనగా, సంయుక్తసమవాయ సంబంధమునందు వీనమవాయాంశ మున్నదో అది నిత్య మగుటవలన రసనా జన్యము కాదు. అయి సను సంయోగాంశము రసనాజన్యమై యున్నది. అది రసనేంద్రియజన్యమై రాసన సాక్షాత్కారమునకు జనక మై యుండుటవలన వ్యాపార మై యున్నది. ఈ వ్యాపారసహిత మగు రాసనప్రత్యక్షమునకు అసాధారణకారణ మై యుండుట వలన రసనేంద్రియము కరణమై యున్నది, రాసనప్రవ, ఫల మై యున్నది. ఆరిస మునందు రసత్వజాతి, మధుర, త్యామత్వ, లవణత్వ, కటుత్వ, కషాయత్వ, తిక్తత్వ రూపపద్ధర్తములు రాసనప్రత్యక్షవిషయమై యున్నవి ఆ రసనేంద్రియ ముతో ఫలాద్ద్రవ్యమునకు సంయోగ మున్నది. ఆద్రవ్యమునందు రసము సమ వేత మై యున్నది. అందువలన రసము రసనాసంయుక్తద్రవ్యమునందు సమవేత మై యున్నది. దానియందు రసత్వ, రసత్వ వ్యాప్యమధురత్వాదిజాతికి రసనాసంయుక్త సమవేతసమవాయసంబంధ మున్నది ఫలమునందు మధురరసమునందు ఆస్థు త్యాభావమునకు రాసనప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఆ రసనేంద్రియమునకు ఆస్థుత్యా భావముతో స్వసంబద్ధవిశేషణతాసంబంధ మున్నది ఎట్లనగా సంయుక్త సమ వాయ సంబంధముచేత రసనాసంబంధము మధురరస మగుచున్నది. దానియందు ఆస్థుత్యా భావమునకు రాసనప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఆ రసనేంద్రియమునకు

నాన్లుత్వాభావముతో స్వసంబధవిశేషణతా భావసంబంధ మున్నది. ఎట్లనగా, సంయుక్తసమవాయసంబంధముచేత రసనాసంబంధము మధురరస మగుచున్నది దానియందు దాన్లుత్వాభావమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. అందువలన రస నేంద్రియమునకు ఆన్లుత్వాభావముతో సంయుక్తసమవేత విషయశేణతాసంబంధ మగుచున్నది. ఈరీతిగానే రసనేంద్రియజన్యరాసప్రత్యక్షమును గుఱించి యీ మూడు సంబంధములు హేతువులై యున్నవి

(౮) ఘాతజప్రత్యక్షప్రమానిరూపణము

ఘాతజప్రత్యక్ష ప్రమాయందు ఘాతమునకు విషయముతో మూడు సంబంధములు హేతువులై యున్నవి. అవి యేవనగా —

(౧) ఘాత సంయుక్త సమవాయము,

(౨) ఘాతసంయుక్త సమవేత సమవాయము,

(3) ఘాత సంబధ విశేషణత,

అనునవి. హాత్యేంద్రియముచేత ద్రవ్యమునకు ప్రత్యక్ష మగునది లేదు. మఱి యురు గంధగుణము ప్రత్యక్ష మగుచున్నది గంధమునకు ఘాతముతో తాత్సంబంధము లేదు, పుష్పాదికమునందు గంధమునకు సమవాయసంబంధ మున్నది. ఘాతమునకు పుష్పాదికముతో సంయోగసంబంధ ముండుటవలన ఘాతసంయుక్తసమవాయసంబంధముచేత గంధముయొక్క ఘాతజప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అన్యగుణముయొక్క ప్రత్యక్షము ఘాతముచేత కలుగ నేరదు. గంధమునందు గంధత్వజాతి, గంధత్వివ్యాప్యగుంధత్వదుర్గంధత్వరూపజాతియును గూడ ఘాతజప్రత్యక్షవిషయ మై యున్నవి అటులనే గంధాభావము గూడ ఘాతజప్రత్యక్షవిషయ మై యున్నది. ఎటుల ననగా, ఏ యింద్రియముచేత సేవదార్థమునకు జ్ఞాన మగుచున్నదో ఆ సేవదార్థముయొక్క జాతి, దానియభావము కూడ, ఆంబందియముచేతనే ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఎక్కడ గంధత్వ, సుగంధత్వ, దుర్గంధత్వములయొక్క ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ ఘాతసంయుక్త సమవేత సమవాయసంబంధము హేతువులై యున్నది. ఎటుల ననగా, ఘాతసంయుక్త మగు పుష్పాదికమునందు గంధము సమవేత మై యున్నది దానియందు గంధత్వమునకు సమవాయ మున్నది. ఎక్కడ పుష్పముయొక్క సుగంధమందు దుర్గంధత్వాభావముయొక్క ఘాతజప్రత్యక్షము కలుగుచున్నదో అక్కడ ఘాతమునకు దుర్గంధత్వాభావముతో స్వసంబధవిశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఎటుల

ననగా సంయుక్త సమవాయ సంబంధముచేత మూలసంబంధ సుగంధమునందు దుర్గంధత్వాభావమునకు విశేషణసంబంధ మున్నది. ఎక్కడ ప్రష్టాదికము దూరమం దుండినను గంధప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ యద్యపి పుష్పము నందు క్రియ చూడబడనందున ప్రష్టాదికమునకు మూలముతో సంయోగము లేనందున మూలసంయుక్త సమవాయము సంభవింపదు. తథాపి గంధము గుణమై యుండుటవలన కేవలగంధమునందు క్రియ కలుగుట లేదు గాన గంధాశ్రయ మైన ప్రష్టాదికముయొక్క నూత్నైవయవమునందు క్రియ కలిగి మూలముతో సంయోగ మగుటవలన మూలసంయుక్త మగుప్రష్టాదికముయొక్క అవయవము నందు గంధమునకు సమవాయసంబంధ ముండుటవలన మూలసంయుక్తసమ వాయ సంబంధమే గంధముయొక్క మూలజప్రత్యక్షమును గుఱించి హేతు మై యున్నది. ఈరీతిగా మూలజప్రత్యక్షమును గుఱించి యీమాట సంబంధములు హేతువులై యున్నవి ఇవే వ్యాపారములై యున్నవి. పాక్షిణ్యేంద్రియము కరణ మై యున్నది మూలజప్రత్యక్షప్రమ ఫల మై యున్నది

ఇదే ప్రకారముగా శ్రోత్రాదిపంచేంద్రియములచేత బాహ్య పదార్థముల జ్ఞానము కలుగును

(౧౦) మానసప్రత్యక్షప్రమానిరూపణము.

ఆత్మిగుణ మగు సుఖాదిధర్మము, ఆత్మత్వజాతి, సుఖత్వాదిజాతియు, వీనికి ప్రత్యక్షము శ్రోత్రాదీంద్రియముచేత కలుగ నేరగు మతియు నేమనగా, ఆత్మా ద్యాంతర పదార్థములకు మనస్సు హేతుమై యున్నది ఆత్మ తన్నిష్ఠసుఖాదిగుణ ములు గాక భిన్నపదార్థములు బాహ్యము లనఁబడును ఆత్మకును తన్నిష్ఠధర్మ ములకు నాంతరము లని పేరు. ఎటుల బాహ్యప్రత్యక్షప్రమకు శ్రోత్రాదీంద్రియ ములు కరణములై యున్నవై అటులనే ఆంతరములైన యాత్మాదుల ప్రత్యక్షప్ర మకు మనస్సు కరణమై యుండుటవలన మనస్సుకూడ ఇంద్రియ మని చెప్పబడును, ప్రమాణ మనియును చెప్పదురు మనస్సునందు క్రియ కలిగి ఆత్మతో సంయోగ మయినపుడు ఆత్మయొక్క మానసప్రత్యక్ష మగుచున్నది. ఆ యాత్మయొక్క మానసప్రత్యక్షరూపప్రమ ఫల మై యున్నది ఆత్మమనస్సంయోగము వ్యాపార మై యున్నది. ఎటుల ననగా, ఆత్మమనస్సంయోగము మనోజన్య మై మనోజన్మాత్మ విషయక ప్రత్యక్ష ప్రమకు జనక మై యుండుటవలన వ్యాపార మై యున్నది. ఈ సంయోగరూప వ్యాపార సహిత మనస్సు ఆత్మవిషయక ప్రత్యక్షప్రమకు అ

సాధారణకారిణ మై యుండుటవలన ప్రమాణ మై యున్నది.

జ్ఞానము, ఇచ్ఛ, ప్రయత్నము, సుఖము, దుఃఖము, ద్వేషము,
ఇవి ఆత్మగుణములు

వీనియొక్క సాక్షాత్కారమును గుఱిచి కూడ మనస్సే కరణ మై
(ప్రమాణమై) యున్నది అక్కడ మనస్సుతో కూడ జ్ఞానాదికమునకు సాక్షా
త్సంబంధము లేదు గాని పరంపరా సంబంధ మున్నది తనయొక్క సంబంధి
యొక్క సంబంధము పరంపరా సంబంధ మనబడును జ్ఞానాదికమునకు ఆత్మ
యందు సమవాయసంబంధ ముండుటవలన జ్ఞాదికమునకు సంబంధి ఆత్మ. దానితో
మనస్సునకు సంయోగము గనుక మనస్సుతో జ్ఞానాదికమునకు పరంపరాసంబంధ
మున్నది జ్ఞానాదికమునకు మనస్సుతో స్వసమవాయి సంయోగ సంబంధ
మున్నది. స్వ మనగా జ్ఞానాదికము, దానికి సమవాయి యనగా సమవాయసహ
తాత్మ, దానికి మనస్సుతో సంయోగ మున్నది. అలాగుననే మనస్సునకు
జ్ఞానాదికముతో కూడ పరంపరాసంబంధ మున్నది. అది మనస్సంయుక్త సమ
వాయము. మనస్సంయుక్తము ఆత్మ, దానియందు జ్ఞానాదికమునకు సమవాయ
సంబంధ మున్నది అలాగుననే జ్ఞాన, త్వేచ్ఛాత్వ, ప్రయత్నత్వ, సుఖత్వ, దుఃఖ
త్వ, ద్వేషత్వములకు మనస్సుతో ప్రత్యక్ష మయినపుడు మనస్సుతో జ్ఞానత్వాదిక
మునకు స్వాశ్రయ సమవాయి సంయోగ సంబంధ మయి యున్నది. స్వ మనగా
జ్ఞానత్వాదికము, దానికి ఆశ్రయము జ్ఞానాదికము. దానికి సమవాయి ఆత్మ.
దానికి మనస్సుతో సంయోగ మున్నది. అలాగుననే మనస్సునకు జ్ఞానత్వాదిక
ముతో మనస్సంయుక్త సమవాయ సంబంధ మున్నది. ఎటుల ననగా, మనస్సం
యుక్తాయందు జ్ఞానాదికము సమవేతమై యున్నది, దానియందు జ్ఞానత్వాదిక
మునకు సమవాయ సంబంధ మున్నది. అలాగుననే ఆత్మయందు సుఖభావ
దుఃఖభావములయొక్క ప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అప్పుడు మనస్సంబంధవిశేషణ
తాసంబంధ మున్నది. మనస్సంబంధ మేది యనగా, మనస్సంయోగసహితాత్మ.
దానియందు సుఖభావదుఃఖభావములకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. సుఖ
ముగిందు దుఃఖత్వాభావములకు ప్రత్యక్ష మయినయెడల మనస్సంయుక్తసమ
వేత విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఎటుల ననగా ఆత్మయందు సమవేత మయిన
సుఖమనందు దుఃఖత్వాభావమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా
సభావముయొక్క మానస్ ప్రత్యక్షమునకు హేతు వగు మనస్సంబంధవిశేషణతా

సంబంధము ఏక మై యున్నది. ఎప్పుడు ఆత్మయును సుఖాభావమునకు ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అప్పుడు సంయోగసంబంధముతో మనస్సంబంధ మగునాత్మ యాగు సుఖాభావాదికమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది సుఖాభావమునందు దుఃఖిత్వాభావము ప్రత్యక్ష మయినయెడల సంయుక్తసమవాయసంబంధముతో మనస్సంబంధ మైన అనగా సుఖాదికమందును సాక్షాత్సంబంధముచేత మనస్సంబంధమునందును పరంపరాసంబంధముచేత మనస్సంబంధమునందును అభావమునకు విశేషణతాసంబంధ మున్నది. ఈరీతిగా మానసప్రత్యక్షమును గుఱించి మనస్సంబంధము, మనస్సంయుక్తసమవాయము, మనస్సంయుక్తసమవేశసమవాయము, మనస్సంబంధవిశేషణత, యని యీనాలుగుసంబంధములు హేతువులై యున్నవి. మానసప్రత్యక్షమునకు హేతువైన యీనాలుగుసంబంధములు వ్యాపారములై యున్నవి.

సంబంధరూపవ్యాపార సహితాసాధారణకారణమనస్సు కరణ మై యున్నది, అందువలన ప్రమాణము ఆత్మసుఖాదికముయొక్క మానససాక్షాత్కార రూపప్రమ ఫల మై యున్నది. ఆత్మగుణము లగుసుఖాదికములయొక్క ప్రత్యక్ష మనకు సంయుక్త, సమవాయ, సంబంధము లెటుల హేతువులో అటులనే ధర్మాధర్మసంసారాదికము గూడ ఆత్మయొక్క గుణ మైనందున వానితో మనస్సునకు సంయుక్త సమవాయ సంబంధ మున్నది. అయితచ ధర్మగుణములు ప్రత్యక్షయోగము కానందున వానియొక్క మానసప్రత్యక్షము కలుగజేరదు. ప్రత్యక్షయోగ్యత దేనియందు లేదో అది ప్రత్యక్షగోచరము కాదు, మఱియు నేయాశ్రయముయొక్క ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో దానియొక్క సంయోగమునకు ప్రత్యక్ష మగుచున్నది రెండుప్రేళ్లు సంయోగమునకు ఆశ్రయమై యున్నపుడు ఆరెండుంగుళులచాటుప్రత్యక్ష మయినపుడు సంయోగముయొక్క చాటుప్రత్యక్ష మగుచున్నది. మఱియు చంగుళియొక్క త్వచప్రత్యక్ష మయినపుడు అంగుళులసంయోగముయొక్క త్వచప్రత్యక్షము కూడ అగుచున్నది. అలాగుననే ఆత్మమనస్సంయోగముచేత నాత్మకు మానసప్రత్యక్ష మగుచున్నది. అప్పుడు సంయోగమునకు ఆశ్రయము ఆత్మయైనందున సంయోగమునకు కూడ మానసప్రత్యక్షము కావలెను తథాపి సంయోగమున కాశ్రయములు రెండు, ఎప్పుడు సంయోగాశ్రయము లగు రెంటికి ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అప్పుడు సంయోగము కూడ ప్రత్యక్ష మగును, ఎప్పుడు రెండును ప్రత్యక్షము గాక

ఒకటిమాత్రమే ప్రత్యక్ష మగునో అప్పుడు సంయోగమునకు ప్రత్యక్షము కాదు. ఎటుల ననగా, ఘటము ప్రత్యక్ష మగుటవలన దానిసంయోగము కూడ ప్రత్యక్ష మగును మఱియు ఘటక్రియచేత ఘటాకాశమునకు సంయోగ మయినపుడు సంయోగమున కాశ్రయము ఘటాకాశములు రెండును అయి యున్నవి అందు లో ఘటము ప్రత్యక్షమై ఆకాశము ప్రత్యక్షము కానందున వానిసంయోగము కూడ ప్రత్యక్షము కాదు. ఈరీతిగా నాత్మమనస్సంయోగమునకు ఆశ్రయము ఆత్మమనస్సులు. వానిలో నాత్మ, ఆత్మవిషయకమానస్ప్రత్యక్ష విషయమగు చున్నది, అనగా మనస్సుచేత ఆత్మప్రత్యక్ష మగుచున్నదే గాని మనస్సు ప్రత్యక్షము కాదు అందువలన నాత్మమనస్సంయోగమానస్ప్రత్యక్ష మగుటలేదు. ఆత్మయు, జ్ఞానసుబాదికము మానస్ప్రత్యక్షము లగుచున్నవి గాని, జ్ఞానసుబాదికములను విడిచి కేవలనాత్మ ప్రత్యక్ష మగుటలేదు మఱియు నాత్మను విడిచి కేవలజ్ఞానసుబాదికములను ప్రత్యక్షము కావు జ్ఞా, సేచ్ఛా, కృతి, సుఖ, దుఃఖ, ద్వేషములలో నే దైన నొకగుణసహిత మగునాత్మయొక్క ప్రత్యక్షము మనస్సుచేత నగుచు నేను తెలిసికొనుచున్నాడను, నేను ఇచ్చించుచున్నాడను, నేను ప్రయత్నించుచున్నాడను, నేను సుఖయై యున్నాడను, నేను దుఃఖయై యున్నాడను, నేను ద్వేషియై యున్నాడను, ఈరీతిగా నేదైన నొక గుణమును విషయాకరించుకొనియే ఆత్మ ప్రత్యక్ష మగుచున్నది ఇంద్రియజగ్యప్రత్యక్షప్రమకు నింద్రియసంబంధము హేతువై యున్నది. అదియ వ్యాపార మై యున్నది. ఇంద్రియము ప్రమాణ మై యున్నది ఇంద్రియజన్యసాక్షాత్కారమే రూప్రత్యక్షప్రమ ఫలమై యున్నది ఇది న్యాయశాస్త్రసిద్ధాంతము.

౧౧ ప్రత్యక్షప్రమయొక్క కరణనిరూపణము.

గోరీకాంతభట్టాచార్యుల యభిప్రాయ మేమనగా.—ప్రత్యక్షప్రమకు నింద్రియము కరణము కాదు ఏయింద్రియముయొక్కసంబంధము వ్యాపారమని చెప్పబడుచున్నదో అది కరణమై యున్నది ఇంద్రియము కారణమై యున్నదే కాని కరణము కాదు. వాచియభిప్రాయ మేమనగా, వ్యాపారసహిత కారణము కరణము కా దనియు ఏది యుండిన కార్యమునందు విలంబము కాక అవ్యవహితోత్తరక్షణమందు కార్య మగునో ఆకారణమును కరణ మని చెప్పుదురు. ఇంద్రియముయొక్క సంబంధ మయినయెడల ప్రత్యక్షప్రమారూపకార్యమునందు విలంబముగాక ఇంద్రియసంబంధముచేత అవ్యవహితోత్తరక్షణము

నందు స్రత్యక్షప్రమాదూపకార్యము అవశ్య మగుటవలన నింద్రియసంబంధమే కరణ మయి స్రత్యక్షప్రమాణ మగుచున్నది, ఇంద్రియము కాదు. ఈమతము నందు ఘటకరణము కపాలము కాదు, కపాలసంయోగమే కరణ మైయున్నది మఱియును కపాలము కారణముగాని ఘటమునకు కరణము కాదు. ఇటులనే పటకరణము తంతువు కాదు. తంతుసంయోగమే కరణము. పటకారణము తంతు వైనను కరణము కాదు, ఈరీతిగా స్రధమపత్నమునందు ఏవ్యాపారూప కారణ మంగీకరింపబడినదో అది స్వపత్నమందు కరణ మై యున్నది. మఱియు నేది కరణ మని యంగీకరింపబడినదో అది కేవలకారణమై యున్నది.

౧౨ స్థానాశ్రయనిరూపణము.

స్రత్యక్షజ్ఞానమున కాశ్రయ మాత్మ, వాడు కర్త, ప్రమాత, జ్ఞాత. ప్రమాజ్ఞానకర్తయే ప్రమాత యనబడును జ్ఞానకర్త జ్ఞాత యనబడును.

ఆజ్ఞానము భ్రమ యని, ప్రమ యనియు రెండు విధములు.

న్యాయసిద్ధాంతమునందు ఎట్లు ప్రమాజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమో అట్లు భ్రమజ్ఞానము కూడ ఇంద్రియజన్యమై యున్నది. అయినను భ్రమజ్ఞానమునకు కారణ మైన యే యింద్రియ మున్నదో అది భ్రమజ్ఞానమునకు కరణ మని చెప్పబడును, ప్రమాణము కా దని చెప్పబడును. ఎట్లనగా ప్రమకు అసాధారణ కారణమే ప్రమాణ మని చెప్పబడును

భ్రమజ్ఞాననిరూపణము. ౧౩—౧౮ వఱకు.

౧౩. న్యాయమతాను సారముగా భ్రమ నిరూపణము ఎక్కడ భ్రమ యున్నదో అక్కడ సిద్ధాంత మిట్లున్నది

దోషసహిత నేత్రసంయోగము రజ్జువుతో వైనయెడల రజ్జుత్వ ధర్మము తో నేత్రమునకు సంయుక్తసమవాయ సంబంధ మున్నది అయినను దోషబల ముచేత రజ్జుత్వభావము కాదు రజ్జువునందు సర్పత్వభావ మగుచున్నది. సర్పి త్వముతో నేత్రమునకు సంయుక్తసమవాయ సంబంధము లే కున్నను ఇంద్రియముయొక్క సంబంధము లేకయే దోషబలముచేత స్వర్పత్వసంబంధము రజ్జువునందు నేత్రముచేత ప్రతీత మగుచున్నది అయినను ఎవరికి దండత్వస్మృతి పూర్వ మున్నదో వానికి రజ్జుత్వమందు దండత్వభావ మగుచున్నది. సర్పత్వ స్మృతి యున్న వానికి సర్పత్వభావ మగుచున్నది.

౧౪. వస్తువుయొక్క జ్ఞానమును గుఱించి విశేషణజ్ఞానమునకు హేతుత్వ నిరూపణము.

ఎప్పుడు దోషగహితేంద్రియముచేత యధార్థజ్ఞానము కలుగునో అప్పుడు విశేషణజ్ఞానము హేతువై యున్నది. అందువలన రజ్జజ్ఞానమునకు పూర్వము రజ్జత్వజ్ఞాన మున్నది. తెల్లతలగుడ్డ, తెల్లచొక్కా, కట్టి, వీనితో కూడుకొనిన బ్రాహ్మణునితో నేత్రమునకు సంయోగము కలిగినపుడు ఒకప్పుడు మనుష్యుడనియును, ఒకప్పుడు బ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు యప్తిధర గ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు కంచుకసహిత బ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు శ్వేత కంచుక సహితబ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు ఉష్ణీపసహిత బ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు శ్వేతోష్ణీప సహితబ్రాహ్మణుడనియును, మఱి యొకప్పుడు, ఉష్ణీప, కంచుక, యప్తి, సహితబ్రాహ్మణుడనియును, ఒకప్పుడు, శ్వేతోష్ణీప, శ్వేతకంచుక, శ్వేతయప్తిసహిత బ్రాహ్మణుడనియును జ్ఞానము కలుగును అప్పుడు నేత్రసంయోగము జ్ఞానమునకు సాధారణకారణ మై యున్నది. జ్ఞానముయొక్క వైలక్షణ్యమునందు కారణ మేమనగా, ఎప్పుడు మనుష్యత్వరూప విశేషణముయొక్క జ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలుగునో అప్పుడు మనుష్యుడని చాక్షుషజ్ఞానము కలుగు చున్నది. బ్రాహ్మత్వజ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు బ్రాహ్మణుడని చాక్షుషజ్ఞానము కలుగుచున్నది. యప్తిబ్రాహ్మణత్వములకు నేత్రసంయోగమును కలిగినప్పుడు యప్తిధరగ్రాహ్మణుడనెడి జ్ఞానము కలుగుచున్నది. కంచుకబ్రాహ్మణత్వ రూప విశేషణముల జ్ఞానముచేత నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు కంచుక సహిత బ్రాహ్మణుడనెడిచాక్షుష జ్ఞాన మగుచున్నది. శ్వేతతావిశిష్ట కంచుక రూప గ్రాహ్మణ త్వరూప విశేషణముయొక్క జ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు శ్వేతకంచుక సహిత బ్రాహ్మణుడనియు, ఉష్ణీపసహిత గ్రాహ్మణత్వరూప విశేషణములయొక్క జ్ఞానము నేత్రసంయోగమును కలిగినప్పుడు ఉష్ణీపసహిత బ్రాహ్మణుడనియును, శ్వేతత్వ విశిష్టోష్ణీపబ్రాహ్మణత్వరూపము లగు నీరెండువిశేషణములజ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు, శ్వేతోష్ణీపసహితబ్రాహ్మణుడనియును, ఉష్ణీప, కంచు, కయప్తి, బ్రాహ్మణత్వము లను నీనాలుగు విశేషణముల జ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు, ఉష్ణీపకంచుక సహితయప్తిధరబ్రాహ్మణుడనియును, శ్వేతతా విశిష్టోష్ణీప, శ్వేతతావిశిష్టకంచుక, శ్వేతతావిశిష్టయప్తి, గ్రాహ్మణత్వరూపవిశేషణ

జ్ఞానము నేత్రసంయోగము కలిగినప్పుడు, శ్వేతోష్ణేష, శ్వేతకంఠక, యష్టిధర బ్రాహ్మణుడనియును చాక్షుషజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా ఎన్నివిశేషణములయొక్క జ్ఞానము పూర్వమునం దున్నదో అన్ని విశేషణములతో విశిష్టమగుదానియొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియములచేత కలుగుచున్నది అప్పుడు ఇంద్రియ సంబంధము తుల్యమై యున్నది విశిష్టప్రత్యయమునకు వైలక్షణ్యకారణము విలక్షణవిశేషణజ్ఞానమై యున్నది. విలక్షణవిశేషణజ్ఞానము కారణమని అంగీకరించినయెడల నేత్రసంయోగముతో బ్రాహ్మణునియొక్క జ్ఞానము సమానముగా నుండవలయును. ఎప్పుడు ఘటముతో నేత్రమునకును, త్వక్కునకును సంయోగమున్నదో అప్పుడు ఘటమనియును పృథివి యనియును, ఒకప్పుడు ఘటపృథివి యనియును, జ్ఞానము కలుగుచున్నది ఎప్పుడు ఘటత్వరూపవిశేషణము యొక్క జ్ఞానము, ఇంద్రియసంయోగమును ఉన్న పూర్వపు ఘటమనియును, పృథివీత్వరూపవిశేషణముయొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియసంయోగము కలిగినప్పుడు పృథివి యనియును, ఘటత్వ, పృథివీత్వరూపవిశేషణములయొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియ సంయోగము కలిగినప్పుడు ఘటము పృథివి యనియును ప్రత్యేక మగుచున్నది. ఈరీతిగా ఘటముతోడను ఇంద్రియమునకు సంయోగ రూపకారణము ఏకమై యున్నది. మఱియును విషయ మగు ఘటమును ఏకమై యున్నది. ఘటత్వ, పృథివీత్వ రూప జాతి ఘటమందు సర్వదా యున్నది ఒకప్పుడు ఘటత్వ సహిత ఘటమాత్రమును జ్ఞానము విషయీకరించుచున్నది ద్రవ్యత్వ, పృథివీత్వాది జాతిరూపాదిగూము ఘట మున్నది యనుజ్ఞానమునందు విషయ మగుట లేదు. ఒకప్పుడు పృథివి యనుఘటజ్ఞానమునందు ఘటత్వము విషయ మగుట లేదు. అయిన పృథివీత్వేన ఘటమును, పృథివీత్వముయొక్క సంబంధమును విషయీకరించుచున్నది. ఒకప్పుడు పృథివీత్వఘటత్వ రూపజాతి ఘటమందుండు దానియొక్క సంబంధమును ఘటమును విషయీకరించుచున్నది ఈరీతిగా జ్ఞానభేదము సామగ్రిభేదము లేక సంభవింపదు. విశేషణజ్ఞానరూప సామగ్రిభేదమే జ్ఞానవిలక్షణతయందు హేతువై యున్నది. ఎక్కడ ఘట మున్నది యను జ్ఞానమగుచున్నదో అక్కడ ఘటము, ఘటత్వము, ఘటమునగ దుండుఘటత్వముయొక్క సమవాయసంబంధమును ప్రతీత మగుచున్నది. పృథివి యున్నది యను జ్ఞానము కలుగు నప్పుడు, ఘటము, పృథివీత్వము, ఘటమునం దుండు పృథివీత్వముయొక్క సమవాయ సంబంధము కూడ భాసించుచున్నది.

౧౧. విశేషణ విశేష్యములయొక్క స్వరూపనిరూపణము

ఘటత్వ, పృథివీత్వములు విశేషణములు, ఘటము విశేష్యము. ఎట్లనగా, సంబంధమునకు ప్రతియోగి విశేషణమై యున్నది. సంబంధమునకు అనుయోగి విశేష్యమై యున్నది. దేనియొక్క సంబంధమున్నదో అది సంబంధమునకు ప్రతియోగి. దేనియందు సంబంధమున్నదో అది అనుయోగి అని వివేకము. ఘటత్వ, పృథివీత్వములయొక్క సమవాయసంబంధము ఘటమునందు భాసించుచుండుట వలన ఘటత్వ పృథివీత్వములు సమవాయ సంబంధమునకు ప్రతియోగి లగుట వలన విశేషణము లై యున్నవి. సంబంధమునకు అనుయోగి ఘట మగుట వలన విశేష్యమై యున్నది ఎక్కడ దండి యగు పురుషు డున్నా డని జ్ఞానము కలుగుచున్నదో అక్కడ దండత్వవిశిష్టదండము సంయోగసంబంధముచేత పురుషత్వ విశిష్టపురుషునియందు భాసించుచున్నది. కాష్ఠసహితమనుష్యు డున్నా డనుజ్ఞాన మయినయెడల కాష్ఠత్వవిశిష్టదండము మనుష్యత్వ విశిష్టపురుషుని యందు సంయోగసంబంధముచేత భాసించుచున్నది. ప్రథమజ్ఞానమునందు దండత్వవిశిష్టము దండసంయోగమునకు ప్రతియోగిగా నుండుటవలన విశేషణము, పురుషత్వవిశిష్ట పురుషుడు సంయోగమునకు అనుయోగి యై యుండుటవలన విశేష్యమై యున్నది. ద్వితీయజ్ఞానమునందు కాష్ఠత్వ విశిష్టదండము ప్రతియోగి యై యున్నది, మనుష్యత్వ విశిష్టపురుషు డనుయోగి యై యున్నాడు. ఈరెండుజ్ఞానములయందును దండము విశేషణముగాను పురుషుడు విశేష్యముగాను ఉండినను, ప్రథమజ్ఞానమునందు దండమందు దండత్వము భాసించుచున్నది, కాష్ఠత్వము భాసించుటలేదు, పురుషునియందు పురుషత్వము భాసించుచున్నదే గాని మనుష్యత్వము భాసించుట లేదు అలాగుననే ద్వితీయ జ్ఞానమునందు దండమునందు కాష్ఠత్వము భాసించుచున్నదే గాని దండత్వము భాసించుటలేదు పురుషునియందు మనుష్యత్వము భాసించుచున్నదే గాని పురుషత్వము భాసించుట లేదు. దండత్వకాష్ఠత్వములు దండమునకు విశేషణము లై యున్నవి. ఎట్లనగా దండత్వాదికమునకు దండమం దేసంబంధ మున్నదో దానికి ప్రతియోగి దండత్వాదికము. దండత్వాదికముయొక్క సంబంధము దండమం దున్నది సంబంధమున కనుయోగి దండ మగుటవలన దండము విశేష్యము. ఈరీతిగా దండత్వమునకు దండము విశేష్యమై పురుషునికి దండము విశేషణ మైయున్నది. ఎట్లనగా, పురుషునియందు దండముయొక్క యే సంయోగ మున్నదో దానికి

ప్రతియోగి దండమై యున్నది. అందువలన పురుషునికి విశేషణమై యున్నది. అసంయోగమునకు పురుషుడనుయోగిగా నుండిటవలన విశేష్యమై యున్నాడు ఎట్లు పురుషునికి దండము విశేషణమో అట్లు పురుషత్వ, మనుష్యత్వములు కూడ పురుషునియందు విశేషణములై యున్నవి. ఎట్లనగా దండమునకు పురుషునితో సంయోగసంబంధ మెట్లు భాసించునో అట్లు పురుషత్వాదిజాతియొక్క సమ వాయసంబంధము భాసించుచున్నది. ఆసంబంధమునకు పురుషత్వాదికము ప్రతియోగి యై యుండుటవలన విశేషమై యున్నది. అనుయోగి యగుటవలన పురుషుడు విశేష్యమై యున్నాడు అయినను ఇటువంటిభేదమున్నది. పురుషునియొక్క ధర్మమగు నే పురుషత్వ మనుష్యత్వాదికము అన్నవో అది కేవల పురుషవ్యక్తియందు విశేషణములై యున్నవి. మఱియు పురుషత్వాది ధర్మ విశిష్టపురుషవ్యక్తియందు దండాదికము విశేషణమై యున్నది. దండాదికము, దండత్వాదిధర్మమునకు విశేష్యమై యున్నది. పురుషత్వాదికము పురుషునకు విశేషణమయి యున్నది పరంతు దండత్వాది విశేషణముయొక్క సంబంధమును ధరించు కొనిన పిమ్మట పురుషాది విశేష్యముయొక్క సంబంధిదండాదికమగుచున్నది. ఈరీతిగా కేవలవ్యక్తియందు పురుషత్వ మనుష్యత్వవిశేషణములున్నవి. పురుషత్వ మనుష్యత్వ విశిష్టపురుషవ్యక్తియందు దండత్వ కాంత్య విశిష్టదండము విశేషణమై యున్నది. మఱియు కేవలదండ వ్యక్తియందు దండత్వము, కాంత్యము విశేషణమై యున్నవి.

ఈరీతిగా జ్ఞానముయొక్క విషయతావిచారము చాయగా బహునూత్నముగా తెలియును. చక్రవర్తి గదాధరభట్టాచార్యులచేత సంగతిగ్రంథమునందు విస్తారము వ్రాయబడియున్నది మఱియు జయరామ పంచాననభట్టాచార్యులచేతను, రిఘునాథభట్టాచార్యులచేతను, విషయతా విచారాత్మక గ్రంథము చేయబడియున్నది ఈవిషయములు వానియందు సుస్పష్టములుగా నున్నవి నూత్నవదార్థ విచారము సంస్కృతవాణి వినా వ్రాయుటకు సుసాధ్యము కాదు గనుక దుర్యోధమైనందున నిచ్చట నతిసూలముగా సీప్రచారము వివరింపబడినది.

౧౬ - విశేషణవిశేష్యజ్ఞానభేదపూర్వక మగున్యాయ మత

భ్రమజ్ఞానసమాప్తి.

పై జెప్పిన రీతిగా విశిష్టజ్ఞానమునకు విశేషణజ్ఞానము హేతువై యున్నది. ఆ విశేషణజ్ఞాన మొకప్పుడు స్మృతిరూపమై, మఱియు మొకప్పుడు

నిర్వికల్పరూపమై, యొకప్పుడు విశిష్టజ్ఞానరూపమై యున్నది. విశేష్యవిశేషములకంటె పూర్వము విశేషణమాత్రముతో ఇంద్రియసంబంధ మగునప్పుడు ఆవిశేషమాత్రముతో ఇంద్రియసంబంధజన్యజ్ఞానము విశిష్టప్రత్యక్షమై యున్నది. పురుషునితో సంబంధము లేక కేవలదండముతో నింద్రియసంబంధ మగునప్పుడు ఉత్తరక్షణమునందు పురుషునితో సంబంధ మగునెడల దండరూపవిశేషణముయొక్క జ్ఞానము విశేషణమాత్రముయొక్క సంబంధముచేత జన్యమై యున్నది. దానివలన నుత్తరక్షణమునందు దండి పురుషుడని ఈవిశిష్టజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఘటము అని ప్రథమ మగు నే విశిష్టజ్ఞాన మున్నదో దానికి పూర్వమందు ఘటత్వరూపవిశేషణముయొక్క ఇంద్రియసంబంధముచేత నిర్వికల్పజ్ఞాన మగుచున్నది. ఉత్తరక్షణమునందు ఇది ఘట మని ఘటత్వ విశిష్టఘటజ్ఞాన మగుచున్నది ఏ ఇంద్రియసంబంధముచేత ఘటత్వనిర్వికల్పజ్ఞానము కలుగునో ఆఇంద్రియసంబంధముచేతనే ఘటత్వవిశిష్టఘటముయొక్క సవికల్పకల్పజ్ఞానము కలుగుచున్నది ఘటత్వముయొక్క నిర్వికల్పకల్పజ్ఞానమునందు ఇంద్రియము కరణమై యున్నది ఇంద్రియసంయుక్తసమవాయ సంబంధము వ్యాపారమై యున్నది. ఘటత్వవిశిష్టఘటముయొక్క సవికల్పకల్పజ్ఞానమునందు ఇంద్రియసంయుక్తసమవాయ సంబంధము కరణమై యున్నది. నిర్వికల్పకల్పజ్ఞానము వ్యాపారమై యున్నది. ఈరీతిగా ఒకానొక యాధునికనై యాయికునిచేత నిర్వికల్పకల్పజ్ఞానము సవికల్పకల్పజ్ఞానమునందును కరణభేదముగా చెప్పబడియున్నది. ఇది సంప్రదాయవిరుద్ధముగా నున్నది. ఎట్లనగా,—వ్యాపారసహితాసాధారణకారిణము కరణ మని చెప్పబడియున్నది ఈమతమునందు ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు కరణమై యుండునింద్రియమునకే ప్రత్యక్షప్రమాణ మని పేరు. ఆధునికరీతిగా సవికల్పజ్ఞానమునకు కరణమై యుండునింద్రియసంబంధము కూడ ప్రమాణ మని చెప్పవలెను. సంప్రదాయజ్ఞులచేత సంబంధము ప్రమాణ మని అంగీకారము లేనందువలన ఆరెండుప్రత్యక్షజ్ఞానములకును ఇంద్రియమే కరణమై యుండుట వలన ప్రత్యక్షమే ప్రమాణమై యున్నది. అయిన నిర్వికల్పకల్పజ్ఞానమునందు ఇంద్రియసంబంధము మాత్రము వ్యాపారమై యున్నది. సవికల్పకల్పజ్ఞానము దయిననో ఇంద్రియసంబంధము, నిర్వికల్పకల్పజ్ఞానమును, ఈరెండును వ్యాపారమై యున్నవి. ఈద్వివిధప్రత్యక్షజ్ఞానములకును కరణమై యుండునింద్రియము ప్రత్యక్షప్రమాణమై యున్నది. ధర్మధర్మలయొక్క సంబంధమును విషయాకరించినజ్ఞానము సవి

కల్పకజ్ఞాన మని చెప్పుదురు. ఘట మున్నది యనుజ్ఞానముచేత ఘటమునందు ఘటత్వ సమవాయము భాసించుచున్నది. అందువలన సవికల్పకజ్ఞానమునకు ధర్మము, ధర్మి, సమవాయము, ఈమూడు విషయములై యున్నది అందువలన ఘటము అనునీవిశిష్టజ్ఞానము సంబంధమును విషయాకరించుటవలన సవికల్పక మని చెప్పుదురు. తద్విశిష్టజ్ఞానమును నిర్వికల్ప మని చెప్పుదురు. సవికల్ప, నిర్వికల్పకజ్ఞానముయొక్కలక్షణము శీతికరీయమునందు విస్తృతముగా నున్నది తదర్థము సూక్ష్మముగా నుండుటచే విస్తర మిచ్చట వ్రాయ లేదు ఈరీతిగా ప్రథమవిశిష్టజ్ఞానమునకు జనక మగు విశేషజ్ఞానము నిర్వికల్పకజ్ఞాన మై యున్నది. ఘట మున్నది యని విశిష్టజ్ఞానానంతరమున ఘటముయొక్క విశిష్టజ్ఞానము తిరిగి యెవ్వఁడు ఘటముతో నిందియమునకు సంబంధ మున్నది గాన తత్సంబంధముచేత పూర్వానుభవజన్యఘటత్వస్మృతి యున్నది దానిచేత నుత్తరక్షణము నందు ఘట మున్నది యని విశిష్టజ్ఞానము కలుగుచున్నది ఈరీతిగా ద్వితీయాదివిశిష్టజ్ఞానమునకు స్మృతిరూపవిశేషజ్ఞానము హేతు నై యున్నది ఎప్పుడు దోషనహిత నేత్రమునకు రజ్జుప్రతి నైనను శుక్తితో నైనను సంబంధము కలుగునో అప్పుడు దోషబలముచేత సర్పత్వరజ్జుత్వములయొక్క స్మృతి యగుచున్నది రజ్జుత్వశుక్తిత్వములయొక్క స్మృతి యగుట లేదు విశిష్టజ్ఞానమునకు హేతు నైన విశేషజ్ఞానము ఏధర్మమును విషయాకరించియున్నదో ఆ ధర్మము విశిష్టజ్ఞానముచేత విషయమునందు భాసించుచున్నది సర్పత్వ రజతత్వములయొక్క స్మృతిరూపజ్ఞానము రజ్జుత్వశుక్తిత్వములను విషయాకరించుట లేదు. సర్పత్వ రజతత్వములను విషయాకరించుటవలన సర్ప మని రజ్జుప్రయొక్క విశిష్టజ్ఞానముచేత రజ్జుప్రసంగం సర్పత్వభావ మగుచున్నది. రజత మని ఈశుక్తియొక్క విశిష్టజ్ఞానముచేత శుక్తియందు రజతత్వభావ మగుచున్నది సర్ప మని ఈవిశిష్టభ్రమయందు విశేష్యము రజ్జుప్ర, సర్పత్వము విశేషణము, అయి యున్నవి ఎట్లనగా, సర్పత్వముయొక్క సమవాయసంబంధము రజ్జుప్రసంగం భాసించుచున్నది. ఆ సమవాయమునకు సర్పత్వము ప్రతియోగి యై రజ్జుప్ర అనుయోగి యై యున్నది. రజతము అని ఈభ్రమచేత శుక్తియందు రజతత్వముయొక్క సమవాయము భాసించుచున్నది. ఆ సమవాయమునకు ప్రతియోగి రజతత్వము వలన నది విశేషణమై యున్నది శుక్తి అనుయోగి యై యుండుటవలన విశేష్యమై యున్నది. ఈరీతిగా భ్రమజ్ఞానముచేత విశేషణభావ సహితమునందు విశే

పణభావ మగుచున్నది. అందువలన న్యాయమతమునందు విశేషణాభావ సహితమునందు విశేషణపటితి భ్రమ మని చెప్పబడెను దానికి అయధార్థజ్ఞాన మని పేరు అన్యధాభ్యాతి యనియును నామాంతరము కలదు. భ్రమజ్ఞానమునందు సూక్ష్మవిచారము అన్యధాభ్యాతివాదనామకగ్రంథమునందు చక్రవర్తి గదాధరభట్టాచార్యులచేత వివరణముగా నున్నది. అది దుష్పథముగా నున్నందున నిచ్చట వ్రాయ లేదు. న్యాయమతమునందు సర్వాధిభ్రమకు విషయము రజ్జ్వాదిక మై యున్నది. సర్వాధికము కాదు ప్రత్యక్షరూపభ్రమజ్ఞానము కూడ ఇంద్రియజన్యమై యున్నది.

౧౭ వేదాంతసిద్ధాంతానుసారముగా నింద్రియాజన్య మగు భ్రమజ్ఞాన నిరూపణము

వేదాంతసిద్ధాంతమునందు రజ్జువు సర్పభ్రమకు విషయము కాదు. అనిర్వచనియనర్పమే విషయ మై యున్నది. భ్రమజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యము కాదు. మఱియు న్యాయమతమునందు జ్ఞానమునకు నాశ్రయ మాత్మ వేదాంతమునందు జ్ఞానోపాదానకారణము అంతఃకరణ మై యున్నందున అంతఃకరణమే జ్ఞానాశ్రయమై యున్నది న్యాయమతమునందు ఏ సుఖాదిక మాత్మగూఢముగా చెప్పబడెనో అది వేదాంతమునందు అంతఃకరణపరిణామ మని చెప్పబలవలన నంతఃకరణ ధర్తమే కాని యాత్మధర్తము కాదు. అయిన వేదాంతమతమునందు భ్రమజ్ఞాన మంతఃకరణపరిణామము కాదు అవిద్యాపరిణామ మై యున్నది. ఇది విచారనాగరమునందు వివరించియుండుటచే నిచట విరమింపబడినది.

౧౮. భ్రమజ్ఞానముయొక్క సంతేష నిరూపణము.

సర్పసామ్యరసహితము, పురుషునియొక్క దోషసహితమును, సగునేత్రమునకు రజ్జువుతోనంబుధ మైనప్పుడు రజ్జువుయొక్క విశేషధర్త మగురజ్జుత్వమునకు భానము కలుగదు రజ్జువునందుండు (ముంజ) రూపాయముకూడ భాసించుట లేదు. రజ్జువునందు సామాన్యధర్త మగునిదంత్యము మాత్రము భాసించుచున్నది. ఆలాగుననే శుక్తియందు శుక్తిత్వము నిలపునత్వము త్రికోణత్వమును భాసించుట లేదు మఱియును సామాన్యధర్త మగునిదంత్యము మాత్రము భాసించుచున్నది అందువలన నేత్రద్వారమున అంతఃకరణము రజ్జువును బొంది ఇదమా కారపరిణామమును బొందుచున్నది. ఆయిదమాకారవృత్తివృషహిత చేతననిష్ఠావిద్య (౧)సర్వాకార(౨)జ్ఞానాకారముల నెడు రెండుపరిణామముల నొందుచున్నది. దిండ

సంస్కారసహిత మగు పురుషునియొక్క దోషసహిత నేత్రము రజ్జువుతో సంబంధ పడినప్పుడు వృత్తి యగును అప్పుడు (౧) దండము (౨) దానిజ్ఞానమును అ విద్యాపరిణామములై యున్నవి. మాలాపంస్కారసహిత మగు పురుషునియొక్క సదోష నేత్రమునకు రజ్జువుతో సలబాధ మైనప్పుడు ఇదమాకారవృత్తి యగు చున్నది. ఆవృత్త్యపహితచేతనమం దుండు నవిద్య (౧) మాలారూపమునను (౨) దానిజ్ఞానరూపమునను పరిణామమును బొందును. ఎప్పుడు ఏకరజ్జువుతో నాము గ్గురు పురుషులయొక్క సదోషనేత్రసంబంధ మగుచున్నదో అప్పుడు (౧) సర్పము, (౨) దండము, (౩) మాల యను నీ మూడువృత్తులు ప్రత్యేకముగా గలుగు చున్నవి ఎననియొక్క వృత్త్యపహితమ నందు ఏవిషయము జన్యమై యున్నదో అది ఆయనకు ప్రతీత మగుచున్నది ఇతరులకు లేదు ఈరీతిగా భృమజ్ఞాన మింద్రి యజన్యము కాదు. అవిద్యావృత్తిరూప మై యున్నది. ఏవృత్త్యపహితచేతనమం దుండెడి నువిద్యయొక్క పరిణామము భృమ మై యున్నదో ఆయదమాకారవృత్తి నేత్రములకు రజ్జువదివిషయములతో కలుగుసంబంధముచేత నగుచున్నది. అందు వలన భృమజ్ఞానమునందు ఇంద్రియజన్యతాప్రతీతి యగుచున్నది. అనిర్వచనియ ఖ్యాతినిరూపణము, అన్యధాఖ్యాత్యాది ఖండనమును గౌడబ్రహ్మనందకృత ఖ్యాతి విచారణమునగు విస్తరముగా నున్నది. అది అతికఠినముగా నున్నందున నిచ్చట ప్రాయ లేదు.

న్యాయవేదాంతముల యనోన్యస్యవిలక్షణత.

వేదాంతసిద్ధాంతమునందు అభావజ్ఞానముకూడ ఇంద్రియజన్యము కాదు. అనుపల్ధినామకపృథక్పరమాణముచేత అభావజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అందు వలన అభావప్రత్యక్షమునకు హేతు వైనవిశేషణతాసంబంధాంగికారము నిష్ఫలము. మఱియును జాతివ్యక్తులకును, సమవాయసంబంధము లేదు. అయినను తాదాత్మ్యసంబంధ మున్నది ఆలాగుననే గుణగుణులకు, క్రియాక్రియావంతులకు, ఉపాదానకార్యములకును, కూడ తాదాత్మ్యసంబంధ మున్నది. అందువలన సమవాయస్థానమునందు తాదాత్మ్య సంబంధము వేదాంత మతరీతిచే చెప్పి యున్నారు

ఎట్లు త్వగాదీంద్రియములు భూతజన్యము లై యున్నవై అట్లు శ్రోత్రేంద్రియము కూడ ఆకాశజన్యమై ఆకాశరూపము కాదు. మఱియును మీమాంసక మతమునందు శబ్దము ద్రవ్యమై యున్నది. వేదాంతమతమునందు గుణమై

యున్నది. అయిన న్యాయమతమునందు శబ్దము ఆకాశమాత్రముయొక్క గుణమై యున్నది వేదాంతమతమునందు శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములవారిచేత పంచభూతగుణమని చెప్పబడి యున్నది. వేదాంతమతమునందు శ్రీవాచస్పతిమిశ్రులవారిచేత మనస్సు ఇంద్రియముగా సంగీకరింపబడినది ఇతరగ్రంథకారులచేత మనస్సు ఇంద్రియముగా సంగీకరింపబడ లేదు ఎవరిమతమందు మనస్సు ఇంద్రియము కాదో వారిమతమందు సుఖదుఃఖాదిజ్ఞానము ప్రమాణజన్యము కానందున ప్రమకాదు సుఖమును దుఃఖమును, సాక్షిభాస్యములై యున్నవి. శ్రీవాచస్పతిమిశ్రమతానుసారముగా సుఖదుఃఖాదిజ్ఞానము మనోరూప్రమాణజన్యమై యున్నది, అందువలన ప్రమయై యున్నది బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానము రెండుమతములయందును ప్రమారూపమైయే యున్నది శ్రీవాచస్పతిమిశ్రమతానుసారముగా మనోరూప్రమాణజన్యమై యున్నది. ఇతరమతమునందు శబ్దరూప్రమాణజన్యమై యున్నది

౧౯. శ్రీవాచస్పతిమిశ్రమతానుసారముగా మనస్సుయొక్క యింద్రియత్వమునకు సాగ్రహిదృష్టిచేత సంగీకారము.

ఎవరిమతమునందు మనస్సు ఇంద్రియము కాదో వారియొక్క మతిమునందు ఇంద్రియజన్యత్వము ప్రత్యక్షజ్ఞానలక్షణము కాదు విషయచేతనమునకు వృత్తిచేతనముతో నభేదమే ప్రత్యక్షజ్ఞానలక్షణమై యున్నది. వృత్తిచేతనమునకును విషయచేతనమునకును అభేదిమని విచారసాగరమందు చర్చితము. శ్రీవాచస్పతిమతము సరియైనది కాదు. ఆమతమందు దోషములు —

(౧) మనస్సునకు అసాధారణవిషయమే లేనందున మనస్సు ఇంద్రియము కానేరదు.

(౨) గీతావచనవిరోధము. గీత 3 అధ్యాయమునందు ఇంద్రియములకంటె మనస్సు భిన్నముగా జెప్పబడియున్నది. మనస్సు ఇంద్రియముగా నుండునెడల ఇంద్రియములకంటె మనస్సు పరమని చెప్పకూడదు గదా మతియును మానసజ్ఞానము బ్రహ్మవిషయము కాదని శ్రుతిస్మృతులు ఘోషించుచున్నవి. శ్రీవాచస్పతిచేత మనస్సు ఇంద్రియమని యుంగీకరించి బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కూడ మనోరూపేంద్రియజన్యమగుటవలన మానసమని చెప్పబడి యున్నది. ఇది విరుద్ధము.

అంతఃకరణముయొక్క యవస్థావిశేషణము మనస్సు గదా. ఆయంతఃకరణము ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు నాశ్రయ మగునెడల కర్త యగు చున్నది. ఎది కర్తయో అది కరణము కాదు. అందువలన మనస్సు ఇంద్రియము కాదు. ఏదో షము మనస్సునకు ఇంద్రియత్వవక్షమునందు చెప్పబడినదో అది సూక్ష్మవిచారణ మీది దోషము కాదు. ఎట్లనగా, మనస్సునకు అసాధారణవిషయము సుఖ దూఢే చ్ఛాదికమై యున్నది. అంతఃకరణ విశిష్ట డివుడును విషయమై యున్నాగు గీత యందు ఇంద్రియముకంటె మనస్సు పర మని చెప్పియున్నది. అచ్చట నింద్రియ శబ్దముచేత బాహ్యేంద్రియగ్రహణము చేయుటవలన బాహ్యేంద్రియముకంటె మానసేంద్రియము పర మని గీతాగూఢాభిప్రాయ మగుటవలన విరోధము లేదు. మానసజ్ఞానమునకు బ్రహ్మ విషయము కా దని చెప్పవారి యభిప్రాయ మే మనగా, శమదమాది సంస్కారసహిత విశిష్టమనస్సుచేత జన్యమయిన జ్ఞానము నకు బ్రహ్మ విషయము కాదు. మఱియును మానసజ్ఞానముయొక్క ఫలవ్యాప్త్య త్వము బ్రహ్మమునందు లేదు. వృత్తియందు చిదాభాసము ఫలమని చెప్పబడును దానికి విషయము బ్రహ్మము కాదు. ఘటాద్యనాత్మపదార్థములను వృత్తి పొందుచున్నది. ఆవృత్తి, చిదాభాసము ఈరెంటిని వ్యాప్యము అనగా విషయము పదార్థ మగుచున్నది మఱియును బ్రహ్మకారవృత్తియందు ఏచిదాభాస డున్నానో అతనివ్యాప్యము అనగా విషయము బ్రహ్మము కాదు ఆవృత్తిమా త్రమునకు విషయమై యున్నది ఇది విచారిసాగరిమునందు చతుర్థతరంగము నందు స్పష్టము.

ఎటుల మానస విషయత్వము బ్రహ్మమునాదు నిషిద్ధమో యటుల శాబ్ద విషయత్వమును నిషిద్ధము “యతో వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ” ఇది శ్రుతినిపేధవచనము. ఇచ్చట శబ్దజన్యజ్ఞానమునకు బ్రహ్మము విషయము కా దను నర్థము నంగీకరించునెడల మహావాక్యము కూడ శబ్దరూపమై యున్నాడన తజ్జన్యజ్ఞానమునకు కూడ బ్రహ్మము విషయము కాక పోవలయును. ఇది వేదాంత సిద్ధాంతభంజకము కాగలదు అందువలన పై నిషేధవచన మునకు ఈక్రింద నుపపత్తి తార్థమంగీకారము.

శబ్దశక్తిరూప వృత్తిజన్యజ్ఞానమునకు బ్రహ్మము విషయము కా దనియును శబ్దముయొక్క లక్షణావృత్తి జన్యజ్ఞానమునకు బ్రహ్మము విషయ మనియును అర్థము. లక్షణావృత్తి జన్యజ్ఞానమునందును, చిదాభాసరూపఫలవిషయము

బ్రహ్మము కా దనియును, ఆవరణభంగరూపవృత్తి మాత్రము యొక్క విషయ త్వము బ్రహ్మమునందున్న దనియును చెప్పవలయును. ఎల్లశబ్దజన్మజ్ఞానముయొక్క విషయత్వమునకు సర్వథా నిపేధము లేదో అట్లు మానసజ్ఞానముయొక్క విషయతకును సర్వథా నిపేధము లేదు. సంస్కారహితమనస్సునకు బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి హేతుత్వము లే దనియును, మానసజ్ఞానమునందుండి చిదాభానాంశముయొక్క విషయత్వము లే దనియును నభిప్రాయము. ఎవరైన బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి యనస్సునకు కరణత్వము చెప్పుచున్నారో వానిమతమునందు బ్రహ్మజ్ఞానము ద్వివిధప్రమాణజన్య మని చెప్పవలయును మహావాక్యమునందు, బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి కరణత్వము శ్రీభాష్యకారాదులచేత సర్వత్ర ప్రతిపాదితమై యున్నది గనుక దానిని నిషేధించుటకు వీలులేదు మనస్సునకు కరణత్వము చెప్పినయెడల ప్రమాకరణము ప్రమాణము గాన బ్రహ్మప్రమను గుఱించి శబ్దము, మనస్సును, ఈరెండు ప్రమాణములును సిద్ధించుచున్నవి ఇది దృఢవిరుద్ధమై యున్నది. ఎట్లనగా, చాక్షుషాదిప్రమకు నేత్రాద్యైకైకప్రమాణ మున్నది కాని ఏకప్రమకును హేతువు లయిన రెండుప్రమాణములకు చూడ లేదు, వినను లేదు నై యాయుకులు కూడ చాక్షుషాదిప్రమను గుఱించి మనస్సునకు సహకారిత్వము నంగీకరించి నేత్రాదికమునకే ప్రమాణత్వము నంగీకరించినారే కాని మనస్సునకు లేదు సుఖాదిజ్ఞానమును గుఱించి కేవలము మనస్సునకు ప్రమాణత్వము నంగీకరించుచున్నారే కాని ఇతరమునకు లేదు అందువలన నైకప్రమను గుఱించి రెండు ప్రమాణములను జెప్పుట దృఢవిరుద్ధమై యున్నది. ఎక్కడ ఏకపదార్థమునందు రెండు ఇంద్రియములకు యోగ్యత యున్నదో (ఘటమునందు నేత్రత్వకులకు రెంటికిని యోగ్యత యున్నది) అక్కడ రెండుప్రమాణములతోను ఏకప్రమ కాదు. నేత్రప్రమాణముచేత ఘటముయొక్క చాక్షుష ప్రమయగుచున్నది. త్వప్రమాణముచేత త్యాచప్రమ కలుగుచున్నది. రెండు ప్రమాణములచేత నేకప్రమ చూపబడలేదను శంక కవకాశము లేదు. ప్రత్యభిజ్ఞప్రత్యక్ష స్థలమునందు పూర్వానుభవమును, ఇంద్రియమును, ఈరెండు ప్రమాణముల చేతను ఏకప్రమ కలుగుచున్నది. అందువలన దృఢవిరుద్ధము కాదు. ఎక్కడ ప్రత్యభిజ్ఞ యగుచున్నదో అక్కడ పూర్వానుభవము సంస్కారద్వారమున హేతు వై యున్నది. సంయోగాది సంబంధద్వారమున ఇంద్రియము హేతు వై యున్నది. అందువలన సంస్కారరూపవ్యాపారసహితకారణము పూర్వాను

భవము, సంబంధరూప వ్యాపారసహితకారణము ఇంద్రియ మై యుండుటవలన ప్రమకు కరణమై రెండు ప్రమాణము లున్నవి.

అలాగుననే బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూప ప్రమకు

(౧) శబ్దము, (౨) మనస్సు,

ఈ రెండు ప్రమాణము లని చెప్పు నెడల దృష్టవిరోధము లేదు. మఱి యుచు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు మనోరూపేంద్రియ జన్యత్వము నంగీకరించు నెడల ప్రత్యక్షత్వము నిర్వివాదముగా సిద్ధించుచున్నది.

బ్రహ్మజ్ఞానమునకు కేవలశబ్దజన్యత్వ మంగీకరించు నెడల వివాదముచేత ప్రత్యక్షము సిద్ధింపవలయును. దశమద్వస్థాంతవిషయమనందును ఇంద్రియజన్యత్వమునకు శబ్దజన్యత్వమునకును వివాద మున్నది. ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు ప్రత్యక్షత్వము చెప్పటకు వివాదము లేదు. ప్రత్యక్షజ్ఞప్రత్యక్షమును గుఱించి పూర్వానుభవజన్యసంస్కారము సహకారి యనియును, కేవలేంద్రియము ప్రమాణ మనియును ఎవరు చెప్పెదరో వారికి సమాధానము బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపప్రమయందును శబ్దము సహకారి యై కేవలమనస్సుప్రమాణమై యున్నది మఱియును వేదాంతపరిభాషాది గ్రంథములయందు ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు బ్రత్యక్షత్వము జెప్పునెడల ఏదోషము చెప్పబడియున్నదో దానికి నుత్తమసమాధానము న్యాయకొస్తుభాది గ్రంథములయందున్నవి. ఈవిషయవిస్తర మాగ్రంథమునందు దొరకును. మఱియు మనస్సునకు నింద్రియత్వపక్షమునందు జ్ఞానమున కాశ్రయమై యంతఃకరణము కర్త యై యుండుటవలన జ్ఞానమునకు కరణము కా దని యేదోషము వక్కాణింపబడినదో ఆదోషము కూడ లేదు. ఎట్లనగా ధర్మి యగునంతఃకరణము జ్ఞానమున కాశ్రయమై కర్త యగుచున్నది అంతఃకరణపరిణామ రూపమనస్సు జ్ఞానమునకు కరణ మై యున్నది. ఈరీతిగా మనస్సే జ్ఞానమునకు కరణమై యుండుటవలన ప్రమాణమై యున్నది.

౨౦. న్యాయవేదాంతములయొక్క ప్రత్యక్షవిచార భేదము

ఎక్కడ నింద్రియముచేత ద్రవ్యము ప్రత్యక్ష మగుచున్నదో అక్కడ న్యాయవేదాంతములయందు వైలక్షణ్యము లేదు. మఱియు ద్రవ్యమునకు ఇంద్రియముతో సంయోగమే సంబంధమై యున్నది. ఇంద్రియముచేత ద్రవ్యమునకును, జాతికిని, గుణమునకును, ప్రత్యక్ష మయినప్పుడు న్యాయమతిమునగాదు సంయుక్తసమవాయసంబంధ మున్నది. వేదాంతమతమునందు సంయుక్తతాదా

త్యైసింబంధ మున్నది ఎట్లనగా న్యాయమతమునందు దేనియొక్క సమవాయ మున్నదో వేదాంతమతమునందు దానియొక్క తాదాత్మ్య మున్నది. మఱియును గుణములో నుండు జాతియొక్క ప్రత్యక్షమునందు న్యాయమతరీతిచే సంయుక్త సమవేతసమవాయ సంబంధ మున్నది. వేదాంతమునందు సంయుక్తతాదాత్మ్యనత్తా దాత్మ్యం సంబంధ మున్నది దీనికే సంయుక్తాభిన్నతాదాత్మ్యమని పేరు. ఇంద్రియ ముతో సంయుక్తమున యేఘటాదిక మున్నదో దానియొక్క తాదాత్మ్యము నందు అనగా తాదాత్మ్యసంబంధసహితమైన రూపాదిక మున్నదో దానియందు తాదాత్మ్య సంబంధము రూపత్వాదిజాతికి ఉన్నది. ఎట్లు ఘటాదికమునందు రూపాదికము తాదాత్మ్యసహితమో అట్లు ఘటాదికముతోనభిన్న మనియును చెప్పబడును. ఆయభేదమునకే తాదాత్మ్యముసంబంధ మగుచున్నది ఎక్కడ శ్రోత్రముచేత శబ్దనాక్షాత్కార మగుచున్నదో అక్కడ న్యాయమతమునందు సమవాయసంబంధ మున్నది. వేదాంతమతమునందు శ్రోత్రేంద్రియము ఆకాశ కార్యమై యున్నది. అందువలన జాతికంటె భిన్నమయినది ఉపాధి యని న్యాయ మతముయొక్క న్యాయము కాదు. శబ్దత్యజాతికి శ్రోత్రముచేత సేసంబంధ మున్నదో ఆసంబంధము తారత్వ మంద్రత్వమున కున్నది. విశేషణతాసంబంధము లేదు. అభావముయొక్క జ్ఞానము అనువలబ్ధిప్రమాణముచేత కలుగుచున్నది ఏ యింద్రియముచేతను అభావముయొక్క జ్ఞానము కలుగదు. అందువలన సభావ మునకు నింద్రియముతో సంబంధాపేక్ష లేదు. ఇది న్యాయవేదాంతమతముల ప్రత్యక్షవిచారమునందలి భేదము.

౨౧ ప్రత్యక్షప్రమాణసంహారము

ఈరీతిగా ప్రత్యక్షమునకు షడ్విధభేదము లున్నవి దానికరిణమును షడ్వి ధమై యున్నది. అందువలన నేత్రాదిషడ్వింద్రియములును ప్రత్యక్షప్రమాణము లని ప్రసిద్ధిమై యున్నది. న్యాయమతమునందును శ్రీవాచస్పతిమతానుసారముగాను ఆటప్రత్యక్షప్రమాణము మానసమై యున్నది పంచపాదికాకర్త యగు శ్రీపద్మ పదాచార్యమతానుసారులు మనస్సును ప్రమాణముగా సంగీకరింప లేదు. సుఖదుఃఖ ములు నాక్షీ భాస్యములై యున్నవి. అందువలన సుఖదుఃఖజ్ఞానము ప్రమ కాదు. మఱియును విశిష్టజీవునందుండెడి యంతఃకరణభాగము నాక్షీ భాస్యమై యున్నది. తనభాగము స్వయంప్రకాశమై యున్నది అందువలన జీవునియొక్క జ్ఞానము కూడ మనోజన్యము కాదు. బ్రహ్మవిద్యారూపాపరోక్షజ్ఞానము ప్రమరూప మయి

యుండినను దానికి కరణము శబ్దమై యున్నది. అందువలన మనస్సు ప్రమాణము కాదు అయిన పంచపాదికానుసారముగా వీరిద్దాంత మున్నగో దానియందు కూడ ప్రత్యక్షప్రమ షడ్విధమై యున్నది. శబ్దజన్యబ్రహ్మవిషయకప్రత్యక్షప్రమ యాఱవదియై యున్నది అభావముయొక్క జ్ఞానము అనుపల్భిప్రమాణజన్యమై యుండినను ప్రత్యక్షమై యున్నది. ఈవిషయము అనుపల్భిప్రమాణనిరూపణాన సరమున చెప్పబడును. అందువలన ప్రత్యక్షప్రమకు సప్తవిధత్వము సంభవించినను సీగ్రంధరీతిచేత అభావజ్ఞానమునందు ప్రత్యక్షత్వము లేదు గాన ప్రత్యక్షప్రమకు షడ్విధభేదములే గాని సప్తవిధభేదములు లేవు ఇది ప్రత్యక్షప్రమాణ సంక్షేపము

ఇది శ్రీ నాథునిశ్చలదాసుచే రచితమయిన వృత్తిప్రభాకరమందు

ప్రత్యక్షప్రమాణనిరూపణ మను ప్రథమప్రకాశము సంపూర్ణము.

శ్రీ. శ్రీ. శ్రీ

అనుమానప్రమాణనిరూపణ మను ద్వితీయ ప్రకాశ ప్రారంభము.



౨౨. అనుమితిసామగ్రియొక్క లక్షణము, స్వరూపము.

అనుమితిప్రమకు ఏది కరణము యున్నదో యది అనుమితిప్రమాణము. లింగజ్ఞానజన్య మయిన యేజ్ఞాన మున్నదో అది అనుమితి యని చెప్పబడును. ఎప్పుడు పర్వతమునందు ధూమప్రత్యక్షజ్ఞానమై వహ్నిజ్ఞాన మగుచున్నదో అప్పుడు ధూమప్రత్యక్ష జ్ఞానము లింగజ్ఞాన మని చెప్పబడును దానివలన వహ్నిజ్ఞానము జన్యమై యుండుటవలన పర్వతమునందు వహ్నిజ్ఞానము అనుమితి యై యున్నది. దేనియొక్క జ్ఞానముచేత సాధ్యజ్ఞాన మగుచున్నదో అది లింగ మని చెప్పబడును. అనుమితిజ్ఞానమునకు విషయ మైనది సాధ్య మనబడును. ప్రకృతమునందనుమితికి విషయము వహ్నియై యుండుటవలన వహ్ని సాధ్యమై యున్నది ధూమజ్ఞానముచేత వహ్నిరూపసాధ్యజ్ఞానము కలుగుచున్నది అందువలన ధూమము లింగమై యున్నది. వ్యాప్యముయొక్క జ్ఞానముచేత వ్యాపకముయొక్క జ్ఞాన మగుచున్నది అందువలన వ్యాప్యమునకు లింగ మని పేరు. వ్యాపకమునకు సాధ్య మనిపేరు. వ్యాప్తిసహిత మైనది వ్యాప్యమనబడును. వ్యాప్తినిరూపకము వ్యాపక మనబడును. అవినాభావరూప సంబంధము వ్యాప్తి యనబడును. ధూమమునందు వహ్నియొక్క అవినాభావరూప మగు సంబంధము ఏది యున్నదో అది ధూమమునందు వహ్నియొక్క వ్యాప్తియై యున్నది. అందువలన ధూమము వహ్నికి వ్యాప్యమై యున్నది. ఆవ్యాప్తిరూపసంబంధమునకు వహ్ని నిరూపక మై యున్నది అందువలన ధూమమునకు వ్యాపకము వహ్నియై యున్నది ఏది లేక యేది ఉండదో దానికి దానితో అవినాభావరూపసంబంధము చెప్పబడును. వహ్నివినాగా ధూమ ముండదు, అందువలన వహ్నియొక్క అవినాభావరూపసంబంధము ధూమమునందున్నది. వహ్నియందు ధూమముయొక్క అవినాభావము లేదు. ఎట్లనగా తత్తలోహాండమునందు ధూమము వినాగా వహ్ని యున్నది. అందువలన వహ్ని ధూమవ్యాప్యము కాదు. వహ్నికి ధూమము వ్యాప్యమై యున్నది. అటులనే రూపమునకు రసము వ్యాప్యమై యున్నది. పృథివీ, జల, తేజస్సులయందు రూప మున్నది. పృథివీజలములయందు రస మున్నది అందువలన రూపముయొక్క అవినాభావరూపసంబంధము రసమునందుండుటవలన రూపమునకు రసము వ్యాప్యమై యున్నది. మఱియును రూపము

నందు రసముయొక్క వ్యాప్తి లేదు తేజస్సునందు రసము లేదు, రూప మున్నది. అందువలన రసమునకు రూపము వ్యాప్యము కాదు. ఏది దేనితో వ్యభిచారి యగుచున్నదో అది దానికి వ్యాప్యము కాదు అధికదేశము దేది యున్నదో అది వ్యభిచారి యనబడును. ధూమముకంటె నధికదేశమునం దుండు నేవహ్ని యున్నదో అది సూమమునకు వ్యభిచారి యనబడును రసముకంటె నధికదేశమునందు రూప మున్నది. అందువలన రసమునకు రూపము వ్యభిచారి. ఏది న్యూనదేశమునం దున్నదో దానియం దవినిభావసంబంధ మున్నది. అది వ్యాప్యమై యున్నది వహ్నికంటె న్యూనదేశము నందు ధూమ మున్నది. అందువలన ధూమమునందు వహ్నియొక్క అవినాభావరూప వ్యాప్తి యున్నది. ఆ ధూమము వ్యాప్యమై యున్నది రూపముకంటె న్యూనదేశమునందు రస ముండుటవలన రసమునందు రూపముయొక్క వ్యాప్తియున్నది. తాదృశమయిన రసము వ్యాప్యమై యున్నది ఎల్లు న్యూనదేశమునం దుండుపదార్థమునందు నధికదేశమునం గుండుపగార్థముయొక్క వ్యాప్తి యున్నదో అట్లు రెండుపదార్థములు సమానదేశమునందుండు నెడల పరస్పరవ్యాప్యము లగుచున్నవి. గంధగుణము పృథివీత్వ జాతియు కూడ కేవలపృథివియం దున్నవి. అక్కడ గంధముయొక్క వ్యాప్తి పృథివీత్వమునందును, పృథివీత్వముయొక్క వ్యాప్తి గంధమునందును ఉన్నవి స్నేహగుణము, జలత్వజాతియును జలమునం దున్నవి. జలమువినా స్నేహము జలత్వమును ఉండుట లేదు అందువలన సమానదేశవృత్తులయినందున రెండును పరస్పరవ్యాప్తినిహితము లై వ్యాప్యము లై యున్నవి. ఎల్లు న్యూనదేశవృత్తియందు అవినాభావరూప సంబంధ మున్నదో అట్లు సమానదేశవృత్తిపదార్థమనకు పరస్పరావినాభావ మున్నది. యద్యపి పృథివీత్వముకంటె గంధము న్యూనదేశవృత్తియై యున్నది, జలత్వముకంటె స్నేహము న్యూనదేశవృత్తియై యున్నది. ప్రథమక్షణమునందు నిర్గుణద్రవ్య ముత్పన్న మగుచున్నది, ద్వితీయక్షణమునందు గుణ ముత్పన్న మగుచున్నది, జాతి ప్రథమక్షణమునందే ద్రవ్యమునం దున్నది, అందువలన ఘటముయొక్క ప్రథమక్షణమునందు గంధమునకు వ్యభిచారి యగు పృథివీత్వ ముండుటవలన దానికి గంధముయొక్క అవినాభావ సంబంధరూపవ్యాప్తి లేదు. మఱియును ఉత్పత్తిక్షణవృత్తిజలమునందు స్నేహముయొక్క వ్యభిచారి యగు జలత్వ ముండుటవలన దానియందు స్నేహముయొక్క అవినాభావరూపసంబంధము లేదు. అందువలన స్నేహముయొక్క

వ్యాప్తి జలత్వమునందు లేదు. స్నేహమునకు వ్యాప్యము జలత్వము కాదు. ఈరీతిగా పృథివీత్వమునకు వ్యాప్యము గంధమై యున్నది. గంధమునకు వ్యాప్యము పృథివీత్వము కాదు. జలత్వమునకు వ్యాప్యము స్నేహమై యున్నది. స్నేహమునకు జలత్వము వ్యాప్యము కాదు, తిథావి గంధవత్త్వ పృథివీత్వములు పరస్పరవ్యాప్తి సహితము లై యుండుటవలన పరిస్పరవ్యాప్యము లై యున్నవి. స్నేహవత్త్వజలత్వములు రెండును పరస్పరవ్యాప్యము లై యున్నవి. గంధాధికరణమునకు గంధవత్త్వమని పేరు. స్నేహాధికరణమునకు స్నేహవత్త్వమని పేరు. ఏపదార్థమునందు నేపదార్థము కదాచిత్తుగా నున్నదో యా పదార్థమునందు ఆ పదార్థముయొక్క అధికరణత సర్వదా యున్నది. ఇట్లు వ్యాప్తినిరూపణము నందు జగదీశ భట్టాచార్యులు వ్రాసియున్నారు. దీని యభిప్రాయ మేమనగా అవ్యాప్యవృత్తి పదార్థముయొక్క అధికరణత వ్యాప్యవృత్తి యై యున్నది కాని అవ్యాప్యవృత్తి కాదు. అవ్యాప్య వృత్తి రెండుప్రకారములు కలదిగా నున్నది.

(౧) దేశకృతావ్యాప్యవృత్తి. (౨) కాలకృతావ్యాప్యవృత్తి.

ఏది పదార్థక దేశమునందుండి మఱియొక దేశమునందు లేదో దానిని దేశ

కృతావ్యాప్యవృత్తి యని యందురు. పదార్థముయొక్క ఏకదేశమునందు సంయోగ మున్నది, అది దేశకృతావ్యాప్యవృత్తి యనబడును సంయోగముయొక్క అధికరణత పదార్థమునందున్నది, ఏకదేశమునందు లేదు. అందువలన నవ్యాప్య వృత్తిసంయోగముయొక్క అధికరణత వ్యాప్యవృత్తి యై యున్నది, అవ్యాప్య వృత్తి కాదు ఇది సిద్ధాంతము. మఱియు నొకకాలమునందుండి మఱియొక కాలమునందు లేనియెడల దానిని కాలికావ్యాప్యవృత్తి యని యందురు. పూర్వము చెప్పినప్రకారముగా మధురాదిగుణము కాలికావ్యాప్యవృత్తి యై యున్నది దానియొక్క అధికరణత ద్రవ్యముయొక్క ఉత్పత్తిక్షణ మందున్నది. అందువలన గంధవత్త్వరసవత్త్వములు పృథివీత్వజలత్వములయొక్క సమదేశ కాలములందున్నవి ఇది న్యాయమతరీతిగా సమాధానము. మఱియును ఏకాంతమతమునందు నిర్గుణద్రవ్య ముత్పన్నము కాదు. ప్రథమక్షణమునందే సగుణమై పుట్టుచున్నది అందువలన గంధరసములకును పృథివీత్వ జలత్వములు వ్యాప్యము లై యున్నవి.

౨౩. అనుమితిజ్ఞానమునందు వ్యాప్తిజ్ఞానముయొక్క అపేక్షానిరూపణము,

ఉపనర్ణితరీతిగా అవినాభావరూపసంబంధము వ్యాప్తియై యున్నది. తత్సహిత మైనది వ్యాప్యము వ్యాప్య మయినధూమమునకు పర్వతాదులయందు ఎవరికి ప్రత్యక్షజ్ఞాన మైనను శాబ్దజ్ఞాన మైనను కలుగుచున్నదో వారికి పర్వతాదులయందు అగ్నియొక్క అనుమిత్యాత్మకజ్ఞానము కలుగుచున్నది. రసము యొక్క జ్ఞానముచేత రూపజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అయిన ఏపురుషునకు ధూమము వహ్నివ్యాప్యమని జ్ఞానము పూర్వమందు కలిగియున్నదో ఆయనకు ధూమజ్ఞానముచేత వ్యాప్యతాస్పర్శరణము కలిగి వహ్నివిషయకానుమితి కలుగుచున్నది. వ్యాప్తికి వ్యాప్యత్వ మని పెరు. ఆలాగుననే రసము రూపవ్యాప్యము అనిఎవరికి పూర్వము జ్ఞాన మున్నదో వారికి రసజ్ఞానముచేత రసమునందు రూపము యొక్క వ్యాప్తిస్పర్శరణము కలిగి రూపముయొక్క అనుమితి కలుగుచున్నది. ఎవరికి వ్యాప్తిజ్ఞానము పూర్వము లేదో వారికి ధూమాదిజ్ఞానమువలన వహ్నివిషయకానుమితి కలుగదు. అందువలన వ్యాప్తియొక్క జ్ఞానము అనుమితికరణమై యున్నది. వ్యాప్తినహిత మైనది వ్యాప్య మనబడును. వ్యాప్తికి వ్యాప్యత యని పెరు. ఆ వ్యాప్తియొక్క జ్ఞానము కూడ సందేహరూప మయినయెడల కారణము కాదు. ఎట్లనగా—

ధూమము వహ్నికి వ్యాప్యమా కాదా ?

అని ఎవరికి పూర్వమునందు సంశయాత్మకజ్ఞాన మున్నదో వారికి ధూమజ్ఞానముచేత వహ్నిజ్ఞానము కలుగనేరదు మఱియు నేమనగా, ధూమము వహ్ని వ్యాప్యము అని ఎవరికి నిశ్చయరూపజ్ఞాన మున్నదో వారికి ధూమజ్ఞానముచేత వహ్నివిషయమితిరూపజ్ఞానము కలుగుచున్నది అందువలన వ్యాప్తినిశ్చయము అనుమితికరణ మై యున్నది ఆవ్యాప్తినిశ్చయము సహచారజ్ఞానముచేత కలుగుచున్నది. మహానసాదులయందు పునఃపునః ధూమ వహ్నిలయొక్క సహచారమును చూచుటచేత ధూమము వహ్నివ్యాప్యమని విజ్ఞాన మగుచున్నది. మఱియును వహ్ని ధూమవ్యాప్య మని జ్ఞానము కాదు మహానసాదులయందు ఎట్లు వహ్నియొక్క సహచారము ధూమమునందు చూడబడియున్నదో అట్లు ధూమముయొక్క సహచారము వహ్నియందును జూడబడియున్నది. తథాపి ధూమముయొక్క వ్యభిచారము కూడ వహ్నియందు చూడబడియున్నది. అందువలన నిటుల చెప్పవలయును ఏపదార్థమునందు వ్యభిచారము ప్రతీతము కా లేదో మఱియు సహచారము ప్రతీతమై యున్నదో ఆపదార్థము

యొక్క వ్యాప్తినిశ్చయము అపదార్థమునందు కలుగుచున్నది. వహ్నియొక్క వ్యభిచారము ధూమమునందు ప్రతీతము కాలేదు. సహచారమే ప్రతీతమై యున్నది అందువలన వహ్నియొక్క వ్యాప్తి ధూమమునందు నిశ్చితమై యున్నది. వహ్నియందు ధూమముయొక్క సహచారము ప్రతీతమైనను వ్యభిచారము కూడ ప్రతీతమై యున్నది. అందువలన వహ్ని ధూమవ్యాప్త్య మని నిశ్చయము కలుగ నేరదు. సహచార మనగా కూడ నుండుట, వ్యభిచార మనగా వదలి యుండుట, యద్యపి జలమునం దుండెడి ధూమమునందు వహ్నియొక్క వ్యభిచార మున్నది, మఱియు నగ్నిశాత మై యుండెడి మహానసమునందు ఏహూమ మున్నదో దానియందు వహ్నియొక్క వ్యభిచార మున్నది, తథాపి దేనియొక్క మూలమునకు విచ్ఛేదము కాలేనో ఆయవిచ్ఛిన్నమూల మయిన ధూమ శేఖుయందు వహ్ని వ్యాప్తియొక్క ప్రత్యక్షరూపనిశ్చయ మగుచున్నది. విలక్షణధూమ శేఖ పర్వతాదికమునందు ప్రత్యక్షమయినప్పటి ధూమము వహ్ని వ్యాప్త్య మని కలుగుననుభవము జన్యసంస్కారమునకు కుదోద్ధక మగుచున్నది. తదనంతరమున “పర్వతో వహ్నిమా” అని అనుమితి కలుగుచున్నది.

౨౪. సకలనై యాయికమతమునందును అనుమితికమము.

యద్యపి న్యాయమతమునందు అనుమానస్రవంగమునందు ననేకపక్షము లున్నవి. అవి ఆరూగ్రంథములయందు స్పష్టము లై యున్నవి. అయిన సకల నై యాయిక మతములందును అనుమితియొక్క క్రమ మేలాగున ననగా —

ప్రథమతః మహానసాదులయందు హేతుసాధ్యములయొక్క సహచార దగ్ధమై తదనంతరమున పర్వతాదులయందు హేతుప్రత్యక్ష మై తదనంతరము సంస్కారమునకు నుద్బోధక మైనతర్వాత వ్యాప్తిస్మృతి కలుగుచున్నది. తదనంతరమునందు సాధ్యవ్యాప్తివిశిష్ట హేతువునకు పక్షమునందు ప్రత్యక్షము కలుగు చున్నది. దానికి పరామర్శ మని పేరు. “వహ్ని వ్యాప్త్యధూమవా పర్వతః” అను ప్రసిద్ధానుమానమునందు పరామర్శముయొక్క ఆకార మై యున్నది “సాధ్యవ్యాప్త్యహేతుమా పక్షః” అని పరామర్శముయొక్క నామాన్యరూప మై యున్నది తదనంతరము “వహ్నిమా పర్వతః” అని అనుమితిజ్ఞానము కలుగు చున్నది ఈక్రమముచేత ననుమితిజ్ఞాన మగుచున్నది. అయిన ప్రాచీనమతము నందు అనుమితికరణము పరామర్శ మై యున్నది. మఱియును సకలజ్ఞానము అన్యధాసిద్ధమై యున్నది. వారియొక్క మతమునందు పరామర్శమే అనుమానమై యు

న్నది యద్యపి పరామర్శమునకు వ్యాపారము దొరక లేదు. తథాపి ఆమతము నందు వ్యాపారహీనకారణమే కరణ మనబడును. అందువలన పరామర్శమే అనుమితకరణ మై అనుమాన మై యున్నది. నైయాయకులు జ్ఞానహేతువున కనుమాన మని చెప్పెదరు. కొందఱుపక్షమునందు హేతుజ్ఞానమునకు అనుమాన మని పేరు. వ్యాప్తిస్మృతిపరామర్శమనబడును. వ్యాప్తియొక్క స్మృతిజ్ఞానమునకు అనుమాన మని కొందఱు చెప్పెదరు పరామర్శమునకు వ్యాపార మని చెప్పెదరు ఈలాగున న్యాయమతమునందు ననేకమతము లున్నవి. అయిన సర్వమతములయందును పరామర్శాంగీకార మున్నది కొందఱు పరామర్శమును కరణ మని చెప్పెదరు, కొందఱు వ్యాపార మని చెప్పెదరు. పరామర్శ లేక యనుమితి కలుగ నేరదు. ఇది సకలనైయాయకమతము

౨౧. అనుమితియందు మీమాంసామతము

మీమాంసకమత మేమనగా—ఎప్పుడు ధూమముయొక్క ప్రత్యక్షముచేత వ్యాప్తిస్మరణము కలిగి వహ్నినుమితి యగుచున్నదో అప్పుడు పరామర్శము లేకయే అనుమితి యనుభవసిద్ధ మై యున్నది. అందువలన నెక్కడ పరామర్శా సంతరమునందు అనుమితి యగుచున్నదో అక్కడ కూడ పరామర్శము అనుమితి కారణము కాదు. మఱియు నేమనగా పరామర్శము అన్యధాసిద్ధ మని చెప్పబడును ఎట్లు రాసభము కులాలపత్నియు ఘటమునందు అన్యధాసిద్ధమో (కరణసామగ్రికంఠే వది భిన్నమో అది అన్యధాసిద్ధ మనబడును) అలాగుననే మీమాంసకమతమునందు పరామర్శము కారణము కాదు మీమాంసక మతానుసారులుకూడ పరామర్శమును విడిచి నైయాయకునివలెనే అనేకపదార్థములను అనుమాన మని చెప్పెదరు. కొందఱు వ్యాప్తిస్మృతిని, కొందఱు మహానసాదులయందు వ్యాప్తిస్మరణమును, కొందఱు పక్షమునందు హేతుజ్ఞానమును అనుమాన మని చెప్పెదరు.

౨౨. అద్వైత మతానుసారముగా ననుమితీకరము.

అద్వైతగ్రంథములం దెక్కడ విరోధము లేదో అక్కడ మీమాంసాప్రక్రియానుసరణమున్నది. అందువలన నద్వైతమతమందును పరామర్శము కారణము కాదు. మఱియు నేమనగా, మహానసాదులందు గలిగిన యేయేవ్యాప్తి ప్రత్యక్ష రూపానుభవ మున్నదో యది అనుమితకరణ మై యున్నది. ఆవ్యాప్తిస్మరణముయొక్క ఉద్బుద్ధ సంస్కారము వ్యాపార మై యున్నది. మఱియును సర్వత

మునందు కలిగినభూమముయొక్క యేప్రత్యక్ష మున్నదో యది సంస్కారమున కుద్బోధక మై యున్నది. మఱియు నెక్కడ వ్యాప్తిస్మృతి కలిగి యున్నదో అక్కడను కూడ స్మృతియొక్క యుత్పత్తి గలుగుచుండుటవలన సంస్కారము నకు నాశము కాదు. అందువలన స్మృతి, సంస్కారము ఈరెండును వ్యాప్తి స్మరణ మగుచోట నెల్ల నున్నవి. అనుమితికి వ్యాపారరూపకారణము సంస్కార మై యున్నది. వ్యాప్తిస్మృతి కారణము కాదు. ఎట్లనగా, అనుమితినిగుఱించి వ్యాప్తిస్మృతి వ్యాపారరూపకారణ మని అంగీకరించినప్పటికిని స్మృతికారణము సంస్కార మని యంగీకరింపవలయును. స్మృతియందు అనుమితకరణత నంగీకరింపవలయును, అందువలన రెంటియందును కారణతాకల్పనారూప గౌరవ దోషము సంభవించును. స్మృతికారణ మగు సేసంస్కార మున్నదో దానికి అనుమితకారణత నంగీకరించినయెడల స్మృతికారణత్వానంగీకారరూపలాభము మున్నది ఈరీతిగా వ్యాప్తినుభవము కరణమై యున్నది. సంస్కారము వ్యాపారమై యున్నది. అనుమితి ఫలమై యున్నది. ఇది వేదాంతపరిభాషాద్య ద్వైతగ్రంథములయొక్క క్రమము. నైయాయికమతమునందుం బోలె పరామర్శము అనుమితకారణము కాదు.

౨౬. వ్యాప్తిస్మృతికి వ్యాపారత్వము సంస్కారమున కవ్యాపారత్వము.

సంస్కారమునకు అనుమితిని గుఱించి వ్యాపారత్వము నంగీకరింపక స్మృతికి వ్యాపారత్వము నంగీకరించినయెడల అదియును సిద్ధాంతమునకు హాని కాదు. యద్యపి వేదాంతపరిభాషాదిగ్రంథములనుబట్టి విరోధము కనిపించుచున్నది, తథాపి యుక్తిచేత నర్థనిర్ణయము చేయునెడల నాధునికగ్రంథములను బట్టి విరోధము లేదు. (స్మృతివ్యాపార మని యంగీకరించునెడల శ్రుతిస్మృత్యాది విరోధ మగుటచే శాశిత మగును.) అనుమితినిగుఱించి వ్యాపారరూపకారణము స్మృతియై యున్నది, అథవా సంస్కార మైయున్నది, యనుపక్షమునందు శ్రుతిస్మృతులకు విరోధము లేదు. సిద్ధాంతమునకును విరోధము లేదు వ్యాప్తిస్మృతికి వ్యాపారత్వము చెప్పుపక్షమున విరోధము లేదు. మఱియును సాధకయుక్తిసహితమున్నది. ఎట్లనగా, వ్యాప్తిసంస్కారము అనుమితికి కారణ మనినయెడల అనుద్బుద్ధసంస్కారముచేత ననుమితి యగుచున్న పక్షమున పర్వతమునందు ధూమప్రత్యక్షము లేకయే యెప్పుడును అనుమితి కావలయును. అందువలన నుద్బుద్ధ

సంస్కారము ననుమితిహేతువుగా నంగీకరింపక తప్పదు. మఱియు నుద్బుద్ధ సంస్కారముచేతనే స్మృతి యగుచున్నది. ఎక్కడ ననుమితి సామగ్రి యున్నదో యక్కడ నియమముగా స్మృతిసామగ్రియు నుండును. ఈరెంటిసామగ్రి యుండిన యెడల దేనియొక్క (యే) జ్ఞానము కలుగును? ఈసంజేహమును ధర్మరాజు తీర్పవలెను. పరస్పరప్రతిబద్ధతాప్రతిబంధకత నంగీకరించినయెడల కారవరూపదోష మగును. వినిగమనావరహము, అనుభవనిరోధము నగును. పర్యతమునందు ధూమదర్శనముచేత ధూమమునందు వహ్నివ్యాప్తి స్తరణము కలిగి యుత్తర కాలమునందు అనుమితి యగు నని బుద్ధిమంతులయొక్క యనుభవమై యున్నది. అనుమితిచేత వ్యాప్తిస్మృతి ప్రతిబంధింపబడు ననునది యనుభవ విరుద్ధమై యున్నది. రెండుజ్ఞానములయొక్క రెండుసామగ్రి లెక్కడి నున్నవో యక్కడ నొకసామగ్రి కారెండవసామగ్రి ప్రతిబంధక మై యున్నది. అనుమితి స్మృతిక సంస్థానిరూపసామగ్రి ఏకమై యున్నది. దానికి ప్రతిబద్ధప్రతిబంధకభావము సంభవింపదు. మఱియు ననుమితి స్మృతికి ప్రతిబంధక మని చెప్పినెడల అనుమితి పుట్టవలసియున్నది. ఇంక నుత్పన్నము కాలేదు. అందువలన దానికి ప్రతిబంధకత సంభవింపదు. మఱియును వేదాంతపరిభాషయందు దానిటీకయందును అనుమితి స్మృతికి ప్రతిబంధక మని వ్రాయలేదు. టీకాసహితవేదాంతపరిభాషయందు ఈలాగున వ్రాసియున్నది. “ధూమదర్శనముచేత సంస్కార ముద్బుద్ధ మగుచున్నది. దాని వలన నొకప్పుడు స్మృతి యగును. ఒకప్పుడు కాదు. సంస్కారమువలన స్మృతి యయినను సంస్కారమునకు నాశము లేదు. సంస్కారము స్మృతియును రెండు నున్నవి. స్మృతిశూన్యమైన స్థలమునందు ఎల్లు సంస్కారము వ్యాపారమై యున్నదో అట్లు స్మృతినద్భావస్థలమునందును సంస్కారమే వ్యాపారమై యున్నది, స్మృతి కాదు. ఇది ధర్మరాజుగ్రంథమునందు వ్రాయబడియున్నది. ఆవిషయము నందు బుద్ధిమంతులకు నాశ్చర్యము కలుగుచున్నది. ఉద్బుద్ధసంస్కార మయినప్పుడు స్మృతిశూన్య మెట్లగును? స్మృతియొక్క ఉత్పత్తిచేత సంస్కారముయొక్క నాశ మగుచున్నది. స్మృతిచేత వన్యసంస్కారము కలుగుచున్నది. ఇది నయుక్తకవక్ష మై యున్నది. దానియొక్క యుపపాదనము గ్రంథాంతరమునందు ప్రసిద్ధమై యున్నది. ఈపక్షమునందు స్మృతినంస్కారములకు రెంటికిని కారణత్వ యుక్తి సర్వాత్మనా విరుద్ధ మై యున్నది. అందువలన వ్యాప్త్యనుభవము కరణమై యున్నది. వ్యాప్తిస్మృతి వ్యాపార మై యున్నది. యనుపక్షము నిర్దోషము.

౨౮. స్వాధానుమితి మతీయు ననుమాన స్వరూపము.

ఏయనుమితి తనకు పరివృతమునందు ధూమప్రత్యక్షానంతరమునందు కలుగుచున్నదో అది స్వాధానుమితి యనబడును, అయిన న్యాయమతమునందు ధూమప్రత్యక్షము, వ్యాప్తిస్థరణము కూడ అయినప్పటికిని వహ్నినుమితి కలుగదు. రెండుజ్ఞానముల యనంతరమున పరామర్శనామక మగు మూడవజ్ఞానము కలుగుచున్నది. దానివలన అనుమితి కలుగుచున్నది వహ్నివ్యాప్త్యమగు నేధూమమున్నదో తద్విశిష్ట మయినది పర్వతము అను జ్ఞానము పరామర్శ మనబడును. దానికి వేదాంతమతమునం దనుమితీకారణత్వ మంగీకరింప లేదు. ఈరీతిగా వాక్యప్రయోగము లేక యేవ్యాప్తిజ్ఞానముచేత నే యనుమితి కలుగుచున్నదో యది స్వాధానుమితి యనబడును. దానికి కరణ మైన యేవ్యాప్తిజ్ఞాన మున్నదో యది స్వాధానుమాన మనబడును.

౨౯ పరాధానుమానానుమితి, తర్కములయొక్క స్వరూపము.

ఎక్కడ నొకపురుషుడు అనుమానప్రమాణముచేత వహ్ని పర్వతమునందు నిగి తమై యున్న దనియును మతీయు నెక్కడ లే దనియును ఉభయులకు వివాద మున్నదో అక్కడ వహ్నినిశ్చయసహితపురుషుడు తనయొక్క ప్రతివాదికి సంశయనివృత్తికొరకు వాక్యప్రయోగముచు చేయుచున్నాడో దానికి పరాధానుమాన మని పేరు. ఆవాక్యము వేదాంతమతమునందు అవయవప్రతియోగ్యకమై యున్నది.

(౧) ప్రతిజ్ఞ (౨) హేతుః (౩) ఉదాహరణము.

ఈ వాక్యములకు సవయవము లని పేరు.

“(౧) పర్వతో వహ్నిమాం.

(౨) ధూమాత్.

(౩) యో యో ధూమవా స సోఽగ్నిమాం యథా మహానసః”

ఇది మహావాక్యమై యున్నది. దీనియందు మూడవార్థివాక్యములున్నవి. దీనికే ప్రతిజ్ఞాదికము క్రమముగా నామమై యున్నది సాధ్యవిశిష్టపక్షబోధకవాక్యము ప్రతిజ్ఞావాక్య మనబడును. ‘పర్వతో వహ్నిమాం’ అనెడి వాక్యము వహ్నివిశిష్టము పర్వతము అనెడిబోధను వ్యక్తించుచున్నది అక్కడ వహ్నిసాధ్యమై యున్నది పర్వతము పక్షమై యున్నది. ఎట్లనగా, అనుమితికి

నేది విషయమో అది సాధ్య మనబడును. అనుమితికి విషయము వహ్నియై యున్నది, అందువలన సాధ్యమై యున్నది. యద్యపి 'పర్వతో వహ్నిమా' అను ననుమితీయందు పర్వతము విషయమై యుండుటవలన అదికూడ సాధ్య మని చెప్పవలయును, తథాపి వేదాంతమతమునందు "పర్వతో వహ్నిమా" అను నీజ్ఞానము ఏక మైయే యున్నది. అయిన పర్వతాంశమునందు ఇంద్రియజన్య మై యున్నది. పహ్నింశమునందు ధూమజ్ఞానరూపానుమానజన్య మై యున్నది. ఏకజ్ఞానమునందు చాక్షుషతీ, అనుమితీ, యని రెండుధర్మము లున్నవి. చాక్షుషీయవిషయత పర్వతమునందున్నది. అనుమితీయవిషయత వహ్నియందున్నది. అందువలన ననుమితికి విషయము పర్వతము కాదు. కేవలవహ్నియై యున్నది. ఏయధికరణమునందు సాధ్యవిషయకజ్ఞాన కలిగి సాధ్యముయొక్క అనుమితీ రూపనిశ్చయ మగుచున్నదో అది పక్ష మనబడును. ప్రతిజ్ఞావాక్యముయొక్క యుత్తరమునందు లింగబోధక మగు నే వచన మున్నదో అది హేతువాక్య మనబడును. ఈవాక్య మెట్లనగా—“ధూమాత్” అనునది. యద్యపి “ధూమాత్” “ధూమేన” ఈరెంటికిని అర్థము ఏకమై యున్నది, తథాపి “ధూమేన” అనెడి ప్రయోగము సంప్రదాయసిద్ధముగా లేదు, అని అవయవగ్రంథమునందు భట్టాచార్యులు వ్రాసియున్నారు అందువలన “ధూమాత్” అనెడివాక్యము హేతువాక్య మనబడును. హేతుసాధ్యములయొక్క సహచారబోధక మయ్యును, దృష్టాంతప్రతిపాదకమయ్యును, నుండెడి యేవచన మున్నదో యది ఉదాహరణవాక్య మనబడును. ఉభయవాదులకు వివాదము లేనిచోటను, ఉభయులకును నిరీతమైన యర్థ మున్నప్పుడును నది దృష్టాంత మనబడును. “అది మహానము” ఈరీతిగా ప్రతిజ్ఞాదిత్రయముయొక్క సముదాయరూప మహావాక్యముచేత వివాదికి భ్రమనివృత్తి కలుగుచున్నది. మహావాక్యమును వినియును కూడ ఆగ్రహము కలుగుచున్నచో, ఎట్లనగా, మహానవాదులయందు ధూమము వహ్నిక సహచారియై యున్నది, పర్వతమునందు ధూమము వహ్నికి సహచారియై యున్నది, అందువలన పర్వతమునందు ధూమ మున్నది, వహ్ని లేదు, అని ఈలాగున ప్రతివాదికి ఆగ్రహము కలుగుచున్నయెడల, అధవా వ్యభిచారిశంక కలుగుచున్నచో తర్కముచేత ఆగ్రహశంకలయొక్క నివృత్తి యగుచున్నది అనిష్టాపాదనము తర్క మనబడును. పర్వతమునందు వహ్ని లేకయే ధూమ ముండినయెడల ధూమము వహ్నికార్యము కాకపోవలయును. అనునది తర్కమై యున్నది.

అందువలన ధూమమునందు పహ్నియొక్క వ్యభిచారసంజేమానివృత్తియగుచున్నది. పహ్ని ధూమములకు కార్యకారణభావము ఇట్టమై యున్నది, దానియొక్క అభావము అనిష్టమై యున్నది, అందువలన కార్యకారణభావభంగము ఆపాదనము చేయబడినది, ఆకార్యకారణభావభంగము అనిష్టమై యున్నది, అందువలన తర్కము అనిష్టాపాదనరూపమై యున్నది. ఈతర్కముచేత ప్రతివాదియొక్క శంకానివృత్తియగుచున్నది. ఎట్లనగా, పహ్ని ధూమములకు కారణకార్యభావము ఉభయవాదులకు ఇట్టమై యున్నది. దానియొక్క భంగము ఉభయాలకు అనిష్టమై యున్నది. పహ్నియొక్క వ్యభిచారము ధూమమునందు జెప్పినయెడల ననిష్టసిద్ధియగును. ఈభయముచేత ధూమము పహ్నివ్యభిచారి యని ప్రతివాది చెప్పుడు. ఈరీతిగా మూడవయవములయొక్క సముదాయరూప మగు నేమహావాక్యమున్నదో దానికి పరాధానుమాన మని షేరు. తదనంతరము ఏయనుతియగుచున్నదో అది పరాధానుమితి యనబడును. అనుమానప్రమాణముచేతనే నిర్ణయించునపుడు వ్యభిచారశంక కలిగిన యెడల దానినివృత్తి తర్కముచేత కలుగుచున్నది అందువలన తర్కము ప్రమాణమునకు సహకారియై యున్నది.

30. వేదాంతమతమునందు తర్కసహితపరాధానుమానముయొక్క స్వరూపము

వేదాంతవాక్యముచేత జీవునియందు బ్రహ్మభేదము నిర్ణీతమై యున్నది. అది అనుమానముచేత నీరీతిగా సిద్ధ మగుచున్నది. “దేవో బ్రహ్మభిన్నః.” “చేతనత్వాత్.” “యత్ర యత్ర చేతనత్వం తత్ర తత్ర బ్రహ్మభేదః.” “యథా బ్రహ్మణి.” ఈమూడు అవయవములయొక్క సముదాయము మహావాక్యమై యున్నది. అందువలన నది పరాధానుమాన మనబడును. ఇచ్చట జీవుడు పక్షమై యున్నాడు బ్రహ్మభేదము సాధ్యమై యున్నది. చేతనత్వము హేతువై యున్నది. బ్రహ్మము దృష్టాంత మై యున్నది. ఇక్కడ ప్రతివాది శంకించున దే మనగా, జీవునియందు చేతనత్వరూపహేతు వుండినను బ్రహ్మభేదరూపసాధ్యము లేదు. ఈరీతిగా పక్షమునందు చేతనత్వరూపహేతువునకు బ్రహ్మభేదరూపసాధ్యముచేత వ్యభిచారశంక కలిగినప్పుడు తర్కముచేత శంకను నివృత్తి చేయవలయును. తర్కముయొక్క స్వరూప మెట్లనగా, జీవునియందు చేతనత్వరూపహేతువును అంగీకరించి బ్రహ్మభేదరూపసాధ్యము సంగీకరింపనియెడల చేతనమునకు నద్వితీయత్వప్రతిపాదకశ్రుతివిరోధము కలుగును, అనిష్టాపాదనతర్కమేది యనగా, శ్రుతి

విరోధము ఆస్తికు లందఱకును అనిష్టమై యున్నది. “వ్యావహారికః ప్రపంచో మిథ్యా జ్ఞాననివర్త్యత్వాత్, యత్ర యత్ర జ్ఞాననివర్త్యత్వం తత్ర తత్ర మిథ్యాత్వం, యథా శుక్తిరజతాదా.” ఇక్కడ వ్యావహారికప్రపంచము పక్షమై యున్నది, మిథ్యాత్వము సాధ్యమై యున్నది, జ్ఞాననివర్త్యత్వము హేతువై యున్నది, శుక్తిరజతాదికము దృష్టాంత మై యున్నది. “వ్యావహారికప్రపంచో మిథ్యా” అనునది ప్రతిజ్ఞావాక్యము. “జ్ఞాననివర్త్యత్వాత్” అనునది హేతు వాక్యము “యత్ర యత్ర జ్ఞాననివర్త్యత్వం తత్ర తత్ర మిథ్యాత్వం, యథా శుక్తిరజతాదా” అనునది యదాహరణవాక్య మై యున్నది ఇచ్చటను ప్రపంచ మునకు జ్ఞాననివర్త్యత్వము నంగీకరించి మిథ్యాత్వము నంగీకరింపనియెడల సత్పదార్థమునకు జ్ఞానముచేత నివృత్తి కలుగనేరదు. అందువలన జ్ఞానముచేత సకలప్రపంచముయొక్క నివృత్తిపతిపాదకశ్రుతిస్మృతులకు విరోధ మగును ఈతర్కముచేత వ్యభిచారశంకా నివృత్తి యగుచున్నది.

3౧. వేదాంతమతమునందు అనుమానముయొక్క ప్రయోజనము.

ఈరీతిగా వేదాంతార్థమునకు అనుసారు లయిన యనేకానుమానము లున్నవి అయిన వేదాంతవాక్యముచేత నద్వితీయ బ్రహ్మవిషయక మగు నే ని శ్చయము సిద్ధ మగుచున్నదో దానియొక్క సంభావనమాత్రమునకు అనుమాన ప్రమాణము హేతువై యున్నది. స్వతంత్రానుమానము బ్రహ్మనిశ్చయమునకు హేతువు కాదు. ఇది సిద్ధాంత మై యున్నది. ఈరీతిని సంక్షేపముగా అనుమాన ప్రమాణము రచిత మైనది.

ఇతి శ్రీమన్నిశ్చలదాసాఖ్యసాధు విరచిత మగు

సృష్టి ప్రభాకరమునందు అనుమానప్రమాణరూపణ మను

ద్వితీయప్రకాశము సమాప్తము.

అథ శబ్దప్రమాణనిరూపణ మను తృతీయప్రకాశప్రారంభము.

3.2. శాబ్దప్రమయొక్క భేదము. —

శాబ్దప్రమయొక్క కరణము శబ్దప్రమాణ మనబడును. శాబ్దప్రమ రెండు ప్రకారములై యున్నది. ఒకటి వ్యావహారిక మనియు మఱి యొకటి పారమార్థిక మనియు నున్నది. వ్యావహారిక శాబ్దప్రమకూడ రెండువిధములుగా నున్నది. ఒకటి లౌకిక వాక్యజన్యమై యున్నది. మఱి యొకటి వైదికవాక్యజన్యమై యున్నది. “సీలో ఘటః” ఇత్యాదికము లౌకిక వాక్యము. “వజ్రహస్తః పురందరః.” ఇత్యాదికము వైదిక వాక్యము. పదములయొక్క సముదాయము వాక్య మనబడును. అర్థసహిత మగు నే వర్ణ మున్నదో, అధవా వర్ణ ములయొక్క సముదాయమున్నదో, అది పద మనబడును అకారాదిక వర్ణము కూడ విష్ణాద్వర్ణ సహితమై యున్నది. నారాయణాది పదమునం దుండెడి వర్ణ సముదాయము అర్థసహితమై యున్నది. వ్యాకరణరీతిగా “సీలో ఘటః.” అనునీవాక్యమునందు రెండు పదము లున్నవి. న్యాయరీతిగా నాలుగుపదము లున్నవి మఱియు వ్యాకరణ మతమునందును అర్థబోధకత్వము నాలుగుపదములు గలసముదాయమునందున్నది. పదములు నాలుగు లేవు

3.3 శాబ్దప్రమాప్రకారము.

శాబ్దప్రమయొక్క ప్రకార మెట్లనగా. “సీలో ఘటః” ఈవాక్యమును విని నప్పుడు శ్రోతకు సకలపదములయొక్క శ్రవణసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. పదముయొక్క సాక్షాత్కారముచేత పదార్థస్మృతి కలుగుచున్నది. ఇచ్చట నొక్కశంక యున్నది.

(౧) పదముయొక్క అనుభవము పదార్థస్మృతికి హేతు వై యున్నదా?

(౨) అధవా పదార్థానుభవము పదార్థస్మృతికి హేతువై యున్నదా?

పదముయొక్క సాక్షాత్కారము పదార్థస్మృతికి హేతువు కాదు. ఎట్లనగా ఏపస్తువుయొక్క అనుభవము కలుగునో అవస్తువుయొక్క స్మృతి కలుగుచున్నది, అన్యాయానుభవముచేత నస్మృతి కలుగనేరదు. అందువలన పదముయొక్క జ్ఞానముచేత పదార్థస్మృతి కలుగనేరదు,

సమాధానము.

యద్యపి సంస్కారద్వారమున పదార్థానుభవమే పదార్థస్మృతికి హేతువై యున్నది. తథాపి ఉద్భూతసంస్కారముచేత స్మృతి కలుగుచున్నది. అనుభూతసంస్కారముచేత స్మృతి కలుగనేరదు. అనుభూతపదార్థముయొక్క స్మృతి యెల్లప్పుడు కావలయును. ఆపదార్థముయొక్క సంస్కారమునకు ఉద్భేదకహేతువు పదజ్ఞానమై యున్నది ఎట్లనగా సంబంధియొక్క జ్ఞానముచేతను సదృశపదార్థముయొక్క జ్ఞానముచేతను, అధవా చింతనముచేతను సంస్కారము ఉద్భూత మగుచున్నది దానివలన స్మృతి కలుగుచున్నది ఎప్పుడు పుత్తుని జూచి పితయొక్కయు, పితను జూచి పుత్తునియొక్కయు స్మృతి కలుగు చున్నదో అప్పుడు సంబంధిజ్ఞానము సంస్కారమునకు నుద్భేదకహేతువై యున్నది. అట్లనే యొకతపస్విని జూచి పూర్వమునందు చూడబడిన అన్యతపస్వియొక్క స్మృతి యైనప్పుడు సంస్కారమున కుద్భేదకము సదృశదర్శనమై యున్నది. ఎక్కడ ఏకాంతమునందు కూర్చుకొని భూతపదార్థముయొక్క చింతనమును జేసినప్పుడు దానివలన అనుభూతపదార్థముయొక్క స్మృతి కలుగుచున్నదో అక్కడ సంస్కారమున కుద్భేదకము చింతనమై యున్నది. ఈరీతిగా సంబంధ్యాదిజ్ఞానాదికము సంస్కారమున కుద్భేదద్వారమున స్మృతికి హేతువై యున్నది. మఱియును సంస్కారముయొక్క యుత్పత్తిద్వారమున సమానవిషయక పూర్వానుభవము స్మృతిహేతువై యున్నది; అందువలన పదార్థముయొక్క పూర్వానుభవము పదార్థవిషయక సంస్కారముయొక్క యుత్పత్తిద్వారమున హేతువై యున్నది. మఱియును పదార్థముయొక్క సంబంధి పదమై యున్నది. అందువలన పదార్థముయొక్క సంబంధి యే పద మున్నదో దానియొక్క జ్ఞానము సంస్కారముయొక్క ఉద్భేదద్వారమున పదార్థస్మృతికి హేతువై యున్నది. అందువలన పదజ్ఞానముచేత పదార్థస్మృతి కలుగుచున్నది. ఎక్కడ ఏకసంబంధి జ్ఞానముచేత అన్యసంబంధియొక్క స్మృతి కలుగుచున్నదో అక్కడ రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధజ్ఞానము ఎవరికి నున్నదోవారికి ఏకజ్ఞానముచేత నన్యస్మృతి కలుగుచున్నది. ఎవరికి సంబంధజ్ఞానము లేదో వారికి ఏకజ్ఞానముచేత అన్యస్మృతి కలుగనేరదు. పితృపుత్తులకు జన్యజనకభావసంబంధమున్నది. ఎవరికి జన్యజనకభావసంబంధజ్ఞానము మున్నదో వారికి ఏకజ్ఞానముచేత నన్యస్మృతి కలుగుచున్నది. ఎవరికి జన్యజనకసంబంధజ్ఞానము లేదో వారలకు ఏకజ్ఞానముచేత నన్యస్మృతి

కలుగనేరదు. అట్లుగానే పదార్థములకు ఏనబంధ మున్నదో అది వృత్తి యనబడును. వృత్తిరూప మగుపదార్థములయొక్క యేనబంధ మున్నదో దాని యొక్క జ్ఞానము ఎవరికి కలిగియున్నదో వారికి పదజ్ఞానముచేత అర్థస్మృతి కలుగుచున్నది. పదార్థములయొక్క యే వృత్తిరూపనబంధమున్నదో తజ్ఞానరహితులకు పదజ్ఞానముచేత సర్థస్మృతి కలుగనేరదు. అందువలన వృత్తిసహితపద జ్ఞానము అర్థస్మృతికి హేతువై యున్నది.

38. శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తిరూపణము. శబ్దవృత్తి రెండుప్రకారములై యున్నది.

(1) శక్తిరూపవృత్తి, (2) లక్షణారూపవృత్తి, యని.

న్యాయమతమునందు శక్తి యీశ్వరేచ్ఛారూపమై యున్నది. మీమాంసక మతమునందు శక్తి భిన్నపదార్థమై యున్నది. వ్యాకరణమతమునందు పాతం జలమతమునందును వాచ్యవాచకభావమునకు మూలభూతమైన పదార్థముల యొక్క యే తాదాత్మ్యసంబంధ మున్నదో అది శక్తి యనబడును. మఱియును విచారసాగరమునందు యోగ్యతారూపశక్తియు వ్యాకరణమతానుసారముగా వ్రాసియున్నది. అది భూషణకారమతము. వ్యాకరణగ్రంథమునందు యోగ్య భావ్యరీతిగా వాచ్యవాచకభావమునకు మూలభూతమైన తాదాత్మ్యసంబంధమే శక్తి యని చెప్పబడినది. మఱియును అద్వైతసిద్ధాంతమునందు తనయొక్క కార్యకరణసామర్థ్యమే శక్తి యని చెప్పబడినది. ఎట్లు తంతువునందు పటకరణ సామర్థ్యరూప శక్తి యున్నదో, నహ్నియందు దాహజనక సామర్థ్యరూప శక్తి యున్నదో, అట్లే పదమునందు తనయొక్క అర్థజ్ఞానజనక సామర్థ్యరూప శక్తి యున్నది అయిన ఇంత భేద మున్నది. పహ్నియది పదార్థములయందు నా సామర్థ్యరూప మగునే శక్తి యున్నదో దానికి జ్ఞానముయొక్క అపేక్ష లేదు. శక్తి జ్ఞాత మయినప్పుడును అధవా అజ్ఞాత మయినప్పుడును రెండుస్థానములయందు పహ్నియదికములచేత దాహాదికార్యము లగుచున్నది. మఱియును పదము యొక్క శక్తిజ్ఞాన మయినప్పుడే అర్థస్మృతిరూపకార్య మగుచున్నది శక్తిజ్ఞానము లేనికాలమునందు అర్థస్మృతిరూపకార్యము కలుగనేరదు. అందువలన పదము యొక్క సామర్థ్యరూపశక్తి జ్ఞాత మయినప్పుడు పదార్థస్మృతిరూపకార్య మగుచున్నది. దీనియం దొకశంక. ఎప్పు డతీతపదముయొక్క స్మృతి కలుగుచున్నదో అప్పుడు పదముయొక్క స్మరణరూపజ్ఞానముఖ్యులచే సర్థస్మృతి యగుచున్నది.

అది కాకపోవలయును. ఎట్లనగా, సామర్థ్యరూప శక్తివిశిష్ట పదమునకు నాశము కలిగియున్నది. అందువలన సర్వస్మృతికి హేతు వైన యే పద మున్నదో దాని కభావ మున్నది.

సమాధానము.

మిథ్యాసత్యమునందు పదము నిత్యమై యున్నది దానికి ఉత్పత్తియును నాశమును లేదు అందువలన పదమునకు ధ్వంసము లేదు. మఱియును పదము నిత్యమని యంగీకరించినయెడల ఈసమాధానము. పదార్థస్మృతియొక్క సామర్థ్యము పదమునందు లేదు. అయిన పదజ్ఞానమునందు పదార్థస్మృతియొక్క శక్తి యున్నది ఎక్కడ పదముయొక్క ధ్వంసము కలిగినదో అక్కడ నాపదము యొక్క స్మరణరూపజ్ఞాన మున్నది. ఎక్కడ వర్తమానపద మున్నదో అక్కడ పదముయొక్క శ్రేయోసాక్షాత్కారరూపజ్ఞాన మున్నది. ఆజ్ఞానమునందు పదార్థస్మృతియొక్క సామర్థ్యమున్నది అది శక్తియనబడును ఈపక్షమునందు శక్తి సహితపదము లేదు. పదముయొక్క జ్ఞానము మాత్ర మున్నది ఈపక్షము గిదాధరభట్టాచార్యులచేత శక్తివాదగ్రంథమునందు జ్ఞానశక్తివాద మని వ్రాయ బడి యున్నది ఈరీతిగా పదముయొక్క సామర్థ్య మైనను, పదజ్ఞానముయొక్క సామర్థ్య మైనను శక్తి యనబడును. రెండవ ఆవృత్తిపక్షము. పదము శక్తి సహితమై యున్నది, అని యీవ్యవహారముయొక్క సిద్ధికిఁజూప పదముయొక్క ధర్మమయిన శక్తి అపేక్షితి మయినప్పుడు ఏపదముయొక్క జ్ఞానము ఏయర్థము యొక్క స్మృతియందు సమర్థమై యున్నదో అపదమున కాయర్థమునందు శక్తి చెప్పబడును.

3గీ. శాబ్దప్రమా రీతిపూర్వక శక్తిపిషయమునందు వివాదము.

ఈరీతిగా శక్తి సహితపదజ్ఞానముచేత పదార్థస్మృతి కలుగుచున్నది. ఎంతిదిపదార్థస్మృతి యగునో అంతి పదార్థజ్ఞానము అధవా సంబంధసహిత సకల పదార్థజ్ఞానమును వాక్యార్థజ్ఞాన మని చెప్పబడును దానికి శాబ్దప్రమా యని పేరు. ఎట్లనగా “సిల్లో ఘటః” అను వాక్యమునందు నాలుగుపదము లున్నవి.

(1) సీలపదము, (2) ఓకారపదము, (3) ఘటపదము, (4) విసర్గపదము.

సీలరూపవిశిష్టమునందు నిలపదమునకు శక్తి యున్నది. ఓకారపదము నిరర్థకము. ఈవిషయము వ్యుత్పత్తివాదాద్విగ్రంథములయందు స్పష్టమై యున్నది. అధవా ఓకారపదమునకు అభేదము అర్థము. ఘటపదమునకు ఘటత్వవిశిష్టమందు

శక్తియున్నది. విసర్గమునకు ఏకత్వసంఖ్యయందు శక్తియున్నది. శైలిజ్ఞానము కోశవ్యాకరణాదికమువలన నగుచున్నది. పీఠాదిపదమునకు వర్ణమం దైనను వర్ణసహితమం దైనను శక్తియున్నది. ఇది కోశమందు వ్రాసియున్నది. విసర్గమునకు ఏకత్వసంఖ్యయందు శక్తియున్నది అనునది వ్యాకరణముచేత తెలియ నలసినది. ఘటపదమునకు ఘటత్వవిశిష్టమందు శక్తియున్నది, అని వ్యాకరణము నందు శక్తివాదాది తర్కగ్రంథములయందును వ్రాసియున్నది. మఱియును న్యాయసూత్రమునందు గౌతములు కూడ చెప్పియున్నారు జాత్యాకృతి వ్యక్తులయందు సకలపదములకు శక్తియున్నది అవయవములయొక్క సన్నివేశమునకు ఆకృతి యని పేరు అనేకపదార్థములయందు నిత్యమై ఏకమై యేధర్మ మున్నదో దానికి జాతి యని పేరు. అనేకఘటములయందు నిత్యమై ఏకమై యుండుఘటత్వము జాతి యై యున్నది. జాతికి ఆశ్రయము వ్యక్తి యన బడును ఈమతమునందు ఘటపదమునకు కపాలసంయోగసహిత ఘటత్వవిశిష్ట ఘటమునందు శక్తియున్నది. మఱియును దధీతికార శిరోమణిభట్టాచార్యమత మునందు సకలపదములకు వ్యక్తిమాత్రమునందు శక్తియున్నది. జాత్యాకృతులయందు లేదు ఈమతమునందు ఘటపదమునకు వాచ్యము కేవలవ్యక్తి యై యున్నది. ఘటత్వము, కపాలసంయోగము ఈ రెండును కూడ ఘటపదము నకు వాచ్యము కావు. ఎట్లనగా ఏపదమునకు ఏయర్థమునందు శక్తియున్నదో ఆపదమునకు ఆయర్థము వాచ్య మనబడును, శక్య మనియును చెప్పబడును కేవలవ్యక్తియందు శక్తియున్నది. అందువలన కేవలవ్యక్తియే వాచ్య మై యున్నది. దీనియం దొకశంక.—

ఘటపదముయొక్క యుచ్ఛారణముచేత ఘటత్వమునకును, గోపదము యొక్క యుచ్ఛారణముచేత గోత్వమునకును, బ్రాహ్మణపదోచ్ఛారణముచేత బ్రాహ్మణత్వమునకును ప్రతీతి యగుచున్నది అది ఈమతమునందు కాకపోవల యును. ఎట్లనగా అవాచ్యార్థమునకు లక్షణ లేకయే పదముచేత సర్వప్రతీతి యగుట లేదు. అవాచ్యార్థమునకు లక్షణ లేకయే పదముచేత సర్వప్రతీతి సంగీక రించినయెడల ఘటపదమునకు అవాచ్య మయినఘటత్వమునకు ఘటపదముచేత నెట్లు ప్రతీతి యగునో యట్లు ఘటపదమునకు అవాచ్య మయినపీఠాదికమునకు కూడ ఘటపదముచేత ప్రతీతి కావలయును

సమాధానము.

వాచ్యముయొక్క ప్రతీతి పదముచే నగుచున్నది. మఱియును వాచ్యవృత్తి యగుజాతికిని ప్రతీతి యగుచున్నది అందువలన నీనియమ మేర్పడుచున్నది. జాతి భిన్నావాచ్యమునకు ప్రతీతి కాదు. మఱియును వాచ్యవృత్తిజాతి అవాచ్య మునను ప్రతీత మగుచున్నది అందువలన ఘటత్వాదికము అవాచ్య మైనను జాతిభిన్నావాచ్యము కానందున ఘటాదిపదముచేత ప్రతీత మగుచున్నది. పటా దికము జాతిభిన్నావాచ్య మైనందున ప్రతీత మగుట లేదు మఱియు నొకశంక.

వాచ్యవృత్తి వాచ్యజాతికి పదముచేత ప్రతీతి సంగీకరించినయెడల ఘట పదముచేత పృథివీత్వజాతికిని ప్రతీతి కావలయును. ఎట్లనగా, ఘటపదవాచ్యము నందు ఎట్లు ఘటత్వజాతి యున్నదో అట్లు పృథివీత్వము కూడ నున్నది. అందు వలన రెండును వాచ్యవృత్తులై యున్నవి అవాచ్య మయ్యు ఉన్నవి. అందు వలన ఘటత్వమునకుంబోలే పృథివీత్వమునకును ప్రతీతి కావలయును. గోపద వాచ్యమున దుండుగోత్వమువలెనే పశుత్వము కూడ ఉన్నది ఈరెండును అవాచ్యములై యున్నవి. అట్లనే బ్రాహ్మణపదముచేతను బ్రాహ్మణత్వమువలె మనుష్యత్వమునకు కూడ ప్రతీతి కావలయును.

సమాధానము.

వాచ్యతావచ్ఛేదక మగు నేయవాచ్య మున్నదో దానికిని వాచ్యము నకును పదముచేత ప్రతీతి యగుచున్నది. అన్యమునకు ప్రతీతి యగుట లేదు ఎట్లు ఘటపదవాచ్యఘటవృత్తికిని వాచ్యతావచ్ఛేదకఘటత్వమునకును ఘట పదముచేత ప్రతీతి యగునో అట్లు పృథివీత్వము వాచ్యము కాదు, వాచ్యతా వచ్ఛేదకమును కాదు. వాచ్యత్వముకంటె న్యూనవృత్తియు సధికవృత్తియును కాక ఎంతదేశమునందు వాచ్యత యున్నదో అంత దేశమునం దుండునది వాచ్యతావచ్ఛేదక మనబడును ఘటపదముయొక్క వాచ్యత సకలఘటవృత్తులయం దున్నది. ఘటత్వము కూడ సకలఘటవృత్తులయం దున్నది. అందువలన ఘటపదముయొక్క వాచ్యత్వముకంటె న్యూనవృత్తియును కాదు, అధికవృత్తి యును కాదు. మఱియు నే మనగా సమానదేశవృత్తి యై యుండుటవలన ఘట త్వము ఘటపదముయొక్క వాచ్యతావచ్ఛేదక మై యున్నది. ఘటపదముయొక్క వాచ్యత పటపదమునందు లేదు. పృథివీత్వము పటమునం దున్నది. అందువలన సధికదేశవృత్తి యైనందున పృథివీత్వము ఘటపదముయొక్క వాచ్యతావచ్ఛేదక

ము కాదు. గోపదముయొక్క వాచ్యత సకలగోవ్యక్తులయందున్నది. గోత్వమును సకలగోవ్యక్తులయందున్నది అందువలన గోత్వము గోపదవాచ్యతావచ్చేదకము అశ్వమునందు గోపదవాచ్యత లేదు. దానియందు పశుత్వమున్నది. అందువలన గోపదవాచ్యత్వముగంటే నధికదేశవృత్తియొందున పశుత్వము గోపదవాచ్యతావచ్చేదకము కాదు. అట్లుగానే బ్రాహ్మణపదవాచ్యత సకలబ్రాహ్మణవ్యక్తులయందు నున్నది. బ్రాహ్మణత్వము కూడ సకలబ్రాహ్మణవ్యక్తులయందున్నది. అందువలన బ్రాహ్మణపదవాచ్యతావచ్చేదకము బ్రాహ్మణత్వమైయున్నది. మఱియును, ఊర్తియాదికమునందు బ్రాహ్మణపదవాచ్యత లేదు అక్కడ మనుష్యత్వమున్నది అందువలన నధికదేశవృత్తియై యందుటచేత మనుష్యత్వము బ్రాహ్మణపదవాచ్యతావచ్చేదకము కాదు ఈరీతిగా ఘటాదిపదముచేత ఘటత్వాదికమునకు ప్రతీతియగుచున్నది. మఱియును శక్తి లేనందున ఘటపదముయొక్క వాచ్యము కాదు ఇక నేమనగా, వాచ్యతావచ్చేదకమైయున్నది ఇది శిరోమణిభట్టాచార్యులమతము.

ఘటాదిపదమునకు జాతిమాత్రమునందు శక్తియున్నది, వ్యక్తియందు లేదని మీమాంసకమతప్రకీయ. ఇచ్చట నెకశంక. ఏయర్థమునందు. ఏపదముయొక్క శక్తిజ్ఞాన మున్నదో ఆయర్థమునకు ఆపదముచేత స్మృతి కలిగి శాబ్దప్రమయగుచున్నది. పదముయొక్క శక్తి లేకయే వ్యక్తికి పదముచేత స్మృతియును శాబ్దప్రమయను కూడ కాకపోవలయును

సమాధానము

శబ్దప్రమాణముచేత జాతియొక్క మాత్రము జ్ఞాన మగుచున్నది తథాపి అర్థాపత్తిప్రమాణముచేత వ్యక్తిజ్ఞాన మగుచున్నది. ఎట్లు దినమునందు భోజనము చేయని పురుషునకు రాత్రిభోజనము వినా స్థూలత్వము సిద్ధింపదో అట్లు వ్యక్తి వినా కేవలజాతియందు దేక్రియయును సంభవింపదు అందువలన నర్థాపత్తి ప్రమాణముచేత వ్యక్తియొక్క బోధ మగుచున్నది. “గామానయ” అనువాక్యముచేత గోత్వమునకు ఆనయనముయొక్క బోధ మగుచున్నది అది గోవ్యక్తియొక్క ఆనయనము వినా సంభవింపదు. గోవ్యక్తియొక్క ఆనయనము సంపాదకమై యున్నది గోత్వముయొక్క ఆనయనము సంపాద్యమై యున్నది. సంపాదకజ్ఞానమునకు హేతువైన సంపాద్యజ్ఞానము అర్థాపత్తిప్రమాణ మనబడును. సంపాదకజ్ఞానము ప్రమయై యున్నది

ఈస్థానమునందు జాతియొక్క జ్ఞానము ప్రమాణమై యున్నది. వ్యక్తియొక్క జ్ఞానము ప్రమయై యున్నది ఇది భట్టవీరామానకమతరీతి. మఱియు నొకానొక జాతిశక్తివాది అనుమానముచేత వ్యక్తిభోధము సంగీకరించుచున్నాడు. అది గ్రంథాంతరమునందు వివరింపబడినది. కఠినప్రసంగ మైనందున నిచట విరమించడ మైనది

కేవలజాతియందు శక్తి సంగీకరించువానిమతమునందు వ్యక్తియొక్క బోధము శబ్దప్రమాణముచేత కలుగుట లేదు. మఱియు నేమనగా, అర్థాపత్తి చేత నైనను, అనుమానముచేత నైనను, వ్యక్తియొక్క బోధ మగుచున్నది. అయిన కొందఱు గ్రంథకారులు జాతియందు కుబ్జశక్తి సంగీకరించి యున్నారు. వారిమతమునందు వ్యక్తిజ్ఞానము కూడ శబ్దప్రమాణముచేత కలుగుచున్నది. వారి యభిప్రాయ మేమనగా, సకలపదములయొక్క శక్తియు జాతివిశిష్టవ్యక్తియందున్నది. అయిన శక్తిజ్ఞానము ఎవరికి ఉన్నదో వారికి పదముచేత స్థిస్థిత శబ్దబోధము కూడ నగుచున్నది, ఇతరులకు కాదు. అచ్చట ఘటపదమునకు ఘటత్వమందు శక్తియున్నది. ఈరీతిగా జాతిశక్తియొక్క జ్ఞానము అర్థస్థృతికిని శబ్దబోధమునకును హేతువై యున్నది మఱియును వ్యక్తియందు శక్తి జ్ఞానమునకు ఉపయోగము లేదు. మఱియును వ్యక్తులనంతములై యున్నవి. అందువలన సకలవ్యక్తియొక్క జ్ఞానము సంభవింపదు. ఈకారణముచేత వ్యక్తి శక్తిస్వరూపముచేత పదార్థస్థృతికిని శబ్దబోధమునకును హేతువై యున్నది. దానియొక్క జ్ఞానము హేతువు కాదు. ఈరీతిగా ఘటపదమునకు ఘటత్వవిశిష్టమందు శక్తి యుండుటవలన పదముయొక్క వాచ్యము ఘటత్వము ఘటము ఈరెండును అయి యున్నది. అందువలన ఘటపదముయొక్క వాచ్య మయిన యేఘటత్వము ఘటము నున్నచో వానియొక్క శబ్దబోధమునకు ఘటత్వము నందు శక్తిజ్ఞానము హేతువై యున్నది. ఈపక్షమునకు కుబ్జశక్తివాద మని పేరు మఱియును ప్రకారాంతరముగా కుబ్జశక్తివాదము గదాధరభట్టాచార్యులచేత శక్తివాదముయొక్క అంత్యభాగమునందు వ్రాయబడియున్నది. అది కఠిన మైనందున నిచ్చట వ్రాయలేదు మఱియును ఘటాదిపదములచేత నెట్లు జాతివిశిష్టవ్యక్తి బోధ మగుచున్నదో అట్లు జాతియొక్క వ్యక్తియందుండెడి సమవాయాది సంబంధమున్నదో దానిని బోధ మగుచున్నది. అందువలన జాతి వ్యక్తి సంబంధము ఈ మూడింటియందును ఘటాదిపదముయొక్క శక్తి యున్నది ఇది గదాధర

భట్టాచార్యులమతము సర్వమతములయందును జాతివిశిష్టవృత్తియందు ఘటాది పదములకు శక్తి యున్నది ఈమతము గ్రంథకారు లందఱుని బహుధా యంగీకారము. అందువలన ఘటపదమునకు ఘటత్వవిశిష్టమందు శక్తి చెప్పబడియున్నది.

31 వాక్యముయొక్క భేదము

నీలాభేదసహిత మయిన యొక్క ఘట మున్నది. అది “నీలో ఘటః” అను నీవాక్యముయొక్క అర్థమై యున్నది. అట్లనే ‘వజ్రహస్తః పురందరః’ ఇది వైదిక వాక్యము. ఎట్లు “నీలో ఘటః” అనువాక్యమునందు విశేషణబోధక నీలపదము విశేష్యబోధక ఘటపదము నున్నవో అట్లు వజ్రహస్తపదము విశేషణబోధక మై పురందరపదము విశేష్యబోధకమై యున్నది. విశేషణపదముయొక్క అగ్రమునందుండెడి విసర్గము నిరర్థకమై యున్నది. అధవా అభేదబోధకమై యున్నది. విశేష్యబోధక పదముయొక్క అగ్రమునందుండెడి విసర్గమునకు ఏకత్వ మర్థమై యున్నది. వజ్రహస్తనియొక్క అభేదసహితము ఒకపురందరుడు అని యీవాక్యముయొక్క అర్థము. ఈరీతిగా లౌకికవైదిక వాక్యములకు సమానార్థము కలిగి యున్నది. అయిన వైదిక వాక్యము రెండుప్రకారములు కలదై యున్నది.

(1) వ్యావహారికార్థబోధకము.

(2) పారమార్థికతత్త్వబోధకము

బ్రహ్మముకింట భిన్న మగు సర్వము వ్యావహారిక మనియును, బ్రహ్మము పారమార్థికతత్త్వ మనియును చెప్పబడును బ్రహ్మబోధక మగువాక్యము కూడ రెండువిధములుగా నున్నది. తత్త్వదార్థత్వంపదార్థములయొక్క స్వరూపబోధకము అవాంతరవాక్యమై యున్నది. ఎట్లనగా, ‘సత్త్వం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ’ ఈవాక్యము తత్త్వదార్థబోధకమై యున్నది ‘య ఏవ హృద్యంత బోధితి పురుషః’ ఈవాక్యము త్వంపదార్థముయొక్క స్వరూపబోధకమై యున్నది తత్త్వదార్థ త్వంపదార్థములకు అభేదబోధకము లగుతత్త్వమన్యూది వాక్యములు మహావాక్యములై యున్నవి.

32 శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తి లక్షణావృత్తులయొక్క సంక్షేప నిరూపణము.

ఏయర్థమునం దేకపదమునకు వృత్తి యున్నదో ఆయర్థమునకు ఆపదముచేత ప్రతీతి యగుచున్నది ఆ వృత్తి శక్తిలక్షణాభేదమువలన ద్విప్రకారమై యున్నది ఈశ్వరునియొక్క ఇచ్ఛ అధవా వాచ్యవాచకభావ సాబుధ

మూల తాదాత్మ్యము, అధవా పదార్థబోధ హేతు వైససామర్థ్యము శక్తి యనబడును. ఏపదార్థమునందు ఏదమనకు శక్తి యున్నదో ఆయర్థము పదము యొక్క శక్త్య మనబడును. శక్త్యసంబంధమునకు లక్షణ యని నామము. గంగా పదమునకు ప్రవాహమునందు శక్తి యున్నది అందువలన గంగాపదముయొక్క శక్త్యము ప్రవాహమై యున్నది. దానితో సంయోగసంబంధము తీరమున కున్నది. ఈరీతిగా పదమునకు అర్థముతో నేపరంపరాసంబంధ మున్నదో అది లక్షణ యనబడును. ఉ. గంగాపదమునకు తీరముతో పరంపరాసంబంధ మున్నది. ఆసంబంధము తీరమునందు గంగాపదముయొక్క లక్షణ యనబడును ఎట్లనగా, సాక్షాత్సంబంధసహితముతో నేసంబంధ మున్నదో అదిపరంపరాసంబంధ మనబడును. గంగాపదమునకు శక్తిరూపసంబంధము ప్రవాహమునందున్నది. ఆప్రవాహముతో సంయోగసంబంధము తీరమున కున్నది అందువలన స్వశక్త్య సంయోగరూప పరంపరాసంబంధము గంగాపదమునకు తీరమందున్నది. అది లక్షణ యని చెప్పబడును. ఇందువలన నిది సిద్ధ మగుచున్నది. ఏయర్థముచేత నేపదమునకు శక్తిరూపసాక్షాత్సంబంధ మున్నదో ఆయర్థము ఆపదమునకు శక్త్య మనబడును. ఏ యర్థముతో నేపదమునకు శక్త్యసంబంధ మున్నదో ఆయర్థము ఆపదమునకు లక్ష్య మనబడును. ఉ. గంగాపదముయొక్క శక్త్య మైనయే ప్రవాహ మున్నదో దానికి తీరగూఢార్థముతో సంయోగసంబంధ మున్నది అందువలన గంగాపదమునకు ప్రవాహము శక్త్యమై యున్నది, తీరము లక్ష్యమై యున్నది ఈరీతిగా పదమునకు సాక్షాత్సంబంధము పరంపరాసంబంధ మని శక్తి లక్షణాభేదమువలన వృత్తి ద్విప్రకార మై యున్నది. ఏపదముయొక్క వృత్తి ఏ పురుషునకు అజాతమో ఆపదముయొక్క సాక్షాత్కారము ఆపురుషున కయినప్పటికిని పదార్థస్మృతి శాబ్దబోధము ఈరెండును కావు. అందువలన శక్తిలక్షణారూప వృత్తియొక్క జ్ఞానము అర్థస్మృతికిని శాబ్దబోధమునకును హేతువై యున్నది.

3౮ వాక్యార్థజ్ఞానముయొక్క క్రమము

శాబ్దబోధక్రమ మెట్లనగా, ఏపురుషునికి పదముయొక్క వృత్తి జ్ఞాతమై యున్నదో ఆపురుషునికి వాక్యము (సకలపదముల) యొక్క సాక్షాత్కారమై యేపదమున కేయర్థమునందు వృత్తి పూర్వము జ్ఞాత మై యున్నదో ఆపదముచేత నాయర్థమునకు స్మృతి కలుగుచున్నది. తదనంతరము పరస్పరసంబంధ సహిత సకలపదార్థములయొక్క లేక సకలపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధ

జ్ఞానము, వాక్యార్థజ్ఞాన మనబడును 'గామానయ త్విం' ఈవాక్యమునందు గవాదిపదము లున్నవి గోపదమునకు గోత్వవిశిష్ట పశువిశేషమునందు శక్తి యున్నది. ద్వితీయావిభక్తి కర్తృత్వమునందు శక్తి యున్నది "అః" ఉపస్థ పూర్వక నష్ట పదమునకు ఆనయనమునందు శక్తి యున్నది. యకారోత్తర అకారమునకు కృతియందును ప్రేరణయందును శక్తి యున్నది. సంబోధన యోగ్య చేతనమునందు త్వంపదమునకు శక్తి యున్నది. ఈరీతిగా శక్తిజ్ఞాన సహిత పురుషునకు "గామానయ త్వమ్" అనెడియావాక్యమునకు శ్రోత్రముతో సంబంధమై ఆ గవాది సకలపదములయొక్క సామ్యేత్కార మై ఆపదములకావ్యర్థ స్మృతి యగుచున్నది ఎట్లు హస్తీపాలకునియొక్క జ్ఞానముచేత తత్సంబంధి హస్తీస్మృతి యగుచున్నదో అట్లు పదముయొక్క జ్ఞానముచేత తత్సంబంధి శక్యార్థమునకు స్మృతి యగుచున్నది. వీరు హస్తీపాలకుడు అని హస్తీయొక్క సంబంధజ్ఞాన మెవనికి లేదో, మనుష్యుడు అనుజ్ఞానము మాత్ర మున్నదో వానికి హస్తీపాలకుని చూచినప్పటికిన్ని హస్తీస్మృతి కాదు అట్లనే ఈపదమునకు ఇది శక్యము లేక అత్యము అని శక్తిలక్షణాగూఢ సంబంధములయొక్క జ్ఞానము పూర్వమునందు ఎవనికి లేదో మఱియును అజ్ఞాతార్థపదముయొక్క శ్రవణసామ్యేత్కార మున్నదో వానికి పదశ్రవణ మయినప్పటికిని అర్థస్మృతి కాదు. అందువలన ఆవృత్తినహితపదముయొక్క జ్ఞానము అర్థస్మృతికి హేతువై యున్నది కేవలపదముయొక్క జ్ఞానము హేతువు కాదు. పదముయొక్క జ్ఞాన ముచేత సకలపదార్థములకు స్మృతి కలిగి సకలపదార్థములయొక్క పరిపరా సంబంధజ్ఞానము కలుగుచున్నది, లేక పదజ్ఞానముచేత పరస్పరసంబంధసహిత మగు నెంత పదార్థమునకు స్మరణమై యున్నదో అంతపదార్థముయొక్క పర స్పరసంబంధసహితజ్ఞాన మగుచున్నది. పదార్థముయొక్క ఆసంబంధజ్ఞానము లేక సంబంధసహిత పదార్థములయొక్క జ్ఞానము వాక్యార్థజ్ఞాన మనబడును. లేక శాబ్దరూప యనబడును. పైవాక్యమునందు గోపదార్థముయొక్క ద్వితీయార్థ కర్తృత్వమునందు ఆధేయతాసంబంధ మున్నది. ఆధేయతకు వృత్తిత్వి మిని పేరు. ఆజ్ఞాపూర్వక నష్ట పదమునకు అర్థమైన యానయనమునందు కర్తృత్వము యొక్క నిరూపకతాసంబంధ మున్నది. యకారోత్తర అకారమునకు కృత్తిప్రేరణ లేక ప్రేరణ యని రెండు అర్థము లున్నవి ఆకృతియందు ఆనయనముయొక్క అను కూలతాసంబంధ మున్నది. కృతియొక్క త్వంపదార్థమునందు ఆశ్రయతాసం

బంధమున్నది. ప్రేరణమునకు త్వంపదార్థమునందు విషయతాసంబంధమున్నది అందువలన “గోవృత్తికర్త తా నిరూపక ఆనయనానుకూలకృత్యాశ్రయః ప్రేరణానిషయ స్త్వంపదార్థః.” ఈజ్ఞానము వాక్యశ్రోతలకు కలుగుచున్నది. అప్పుడు వృత్తివిశిష్టసకలపదములయొక్క జ్ఞానము శబ్దప్రమాణమై యున్నది. పదములయొక్క జ్ఞానముచేత ఆయర్థస్మృతి వ్యాపారమై యున్నది. వాక్యార్థజ్ఞానము ఫలమై యున్నది. ఈరీతిగా లోకవైదికవాక్యములచేత ననేకఫలములయందు పదార్థసంబంధముయొక్క లేక సంబంధసహితపదార్థముయొక్క జ్ఞానమే ఫలమై యున్నది అయిన త్వంపదార్థముయొక్క సంబంధితత్వదార్థమునకు, తత్త్వదార్థముయొక్క సంబంధితత్వంపదార్థమునకు మహావాక్యముచేత బోధము సంగీకరించునెడల “అనంగో హ్యయం పురుషః” ఇత్యాదిశ్రుతిపదములచేత బ్రహ్మమున కసంగత చెప్పబడియున్నది. దానికి బాధ కావలయును. అందువలన మహావాక్యముచేత ప్రతిపాద్యము అఖండబ్రహ్మమై యున్నది. వాక్యమునకు అఖండార్థబోధకత్వమునందు దృష్టాంతము సంతృప్తిశారీరకమునందు స్పష్టమై యున్నది. గ్రంథవిస్తరభయముచే నిచ్చట వ్రాయలేదు

౩౯ లక్షణాప్రకారనిరూపణము.

మహావాక్యమునందు లక్షణయొక్క ప్రకారము విచారసాగరమునందు విశేషముగా నున్నది. పదముయొక్క శక్యముతో సంబంధము లక్షణ యనబడును. అందువలన పదముయొక్క పరిపరాసంబంధము లక్షణమై యున్నది. ఎట్లనగా, పదమునకు సామ్యేత్సంబంధము శక్యముకొనున్నది. ఆశక్యముయొక్క సంబంధము లక్ష్యముతో నున్నది. అందువలన శక్యద్వారా పదముయొక్క సంబంధము కలిగినప్పుడు పరిపరాసంబంధరూపలక్షణావృత్తి యున్నది. ఈకారణమువలన గ్రంథకారులచేత లక్షణావృత్తి జఘన్యమని చెప్పబడినది. ఎక్కడ పదమునకు సామ్యేత్సంబంధరూప శక్తవృత్తి సంభవించుట లేదో అక్కడ పరిపరాసంబంధరూప లక్షణావృత్తింగీకారము ఈకారణముచేత గ్రంథకారులు వ్రాసిన దే మనగా, ఎక్కడ శక్యార్థమునందు వక్తకు తాత్పర్యము లేదో అక్కడ లక్షణావృత్తిని అంగీకరించి పదమునకు లక్ష్యార్థము సంగీకరించవలసినది. ఎక్కడ శక్యార్థమునందు వక్తకు తాత్పర్యమున్నదో అక్కడ లక్ష్యార్థము సంగీకరింపఁగూడదు. ఆ లక్షణ

(౧) కేవలలక్షణ యనియు, (౨) లక్షితలక్షణ యనియును

భేదముచేత ద్విప్రకారమై యున్నది.

(౧) పదమునకు శక్యముయొక్క యేసాక్షాత్సంబంధ మున్నదో అది కేవలలక్షణ యనబడును. ఉ. గంగాపదమునకు తీరమునందు లక్షణ యున్నది. అచ్చట గంగాపదమునకు శక్యమైన యేప్రవాహ మున్నదో దానికి తీరముతో సాక్షాత్సంబంధ మున్నది అచ్చట గంగాపదమునకు తీరమునందు కేవలలక్షణ యున్నది.

(౨) లక్షితలక్షణయొక్క ఉదాహరణము 'ద్విరేఖో రాతి' ఈవాక్యమునకు రెండురేఖములు ధ్వనిచేయుచున్నవి అని యర్థము ఈయర్థము పదము యొక్క శక్తిచేత ప్రతీత మగుచున్నది అది ఆవర్ణరూపమునందు ధ్వని చేయుట సంభవింపదు, అందువలన శక్యార్థమునందు వక్తకు తాత్పర్యము లేదు. రెండు రేఖములతో కూడినయేభ్రమరపద మున్నదో దానియొక్క శక్యమునందే ద్విరేఖ పదమునకు లక్షణ. అది కేవలలక్షణ కాదు ఏయర్థమందు పదమునకు శక్యము యొక్క సాక్షాత్సంబంధ మున్నదో దానియందు కేవలలక్షణ యున్నది. ద్విరేఖ పదమునకు శక్యము రెండురేఖములు, దానికి అవయవితాసంబంధము భ్రమర పదమందున్నది. ఆపదశక్తిరూపసంబంధము స్వవాచ్య మున మధుపమునందున్నది అందువలన శక్యసంబంధి యగునేభ్రమరపద మున్నదో దానియొక్క సంబంధము శక్యముయొక్క పరంపరాసంబంధ మై యున్నది. అందువలన నది లక్షితలక్షణ యనబడును యద్యపి రెండురేఖములు ద్విరేఖము కావు, మణియు నేమనగా రెండురేఖములతో కూడినది ద్విరేఖ మనబడును. రెండురేఖ ములతో కూడినది భ్రమరపదమై యున్నది అందువలన ద్విరేఖపదమునకు శక్య మగునేభ్రమరపద మున్నదో దానికి మధుపముతో సాక్షాత్సంబంధ ముండుట వలన కేవలలక్షణ సంభవించు చున్నది. శబ్దాపి వ్యాకరణమతమునందు అది సమాసముయొక్క శక్తియై యున్నది. అందువలన ద్విరేఖపదమునకు శక్యము రెండురేఖములతో కూడిన భ్రమరపద మై యున్నది. న్యాయవైశేషికాదులము లందు సమాస (సముదాయ) మునకు శక్తి సంగీకరింపలేదు. ఇంకే మనగా సమాసముదాయముయొక్క యే యవయవ మున్నదో దానికి లక్షణావృత్తి చేత నధికార్థము సమాసమునందు ప్రతీత మగుచున్నది. ఎట్లనగా, 'ద్విరేఖ'—ఈ సమాసముదాయ మున్నది. ఆసముదాయమునకు అర్థమునందు శక్తి

లేదు. అచ్చట ద్విత్వసంఖ్యావిశిష్టము ద్విపదమున కర్థమై యున్నది. రేఫత్వ జాతివిశిష్టాక్షరము రేఫపదమున కర్థము. ద్విపదముయొక్క శక్యమునకు రేఫ పదముయొక్క శక్యమునకును అభేదసంబంధము వాక్యార్థమై యున్నది. ద్విత్వ సంఖ్యాసహిత రేఫము అనునర్థము శక్యమై యున్నది. రెండురేఫములతోఁ గూడిన పదము ద్విరేఫ మనబడును. అది లక్షణావృత్తి నంగీకరించి చెప్పబడినది. అయితే యింత భేద మున్నది. న్యాయవైశేషికమతములయందు వాక్యమునకు లక్షణాంగీకారము లేదు. ఎట్లనగా, శక్యసంబంధమునకు లక్షణ యని పేరు. పద సముదాయరూపవాక్యమునకు ఏయర్థమునందును శక్తి లేదు, అందువలన వాక్యమునకు శక్యము లేనందున శక్యసంబంధ రూప లక్షణ వాక్యమునకు సంభవించుట లేదు. మఱియు నేమనగా పదమునకు లక్షణ యున్నది ఈమత ములందు రేఫపదమునకు రేఫసహితమందు లక్షణ యున్నది మఱియును మీ మానకమతమునందును వేదాంతమతమునందును వాక్యమునకు లక్షణాంగీకార మున్నది. వాక్యమునకు లక్షణ నంగీకరించినయెడల యేదోషము చెప్పబడి నదో దానికి సమాధానము ఈక్రింద వ్రాయ బడినది.

పదసముదాయము వాక్యమనబడును. ఆనముదాయము ప్రత్యేకముకంటె భిన్నము కాదు. అందువలన పదముయొక్క శక్యమే వాక్యముయొక్క శక్యమై యున్నది, లేదా లక్షణ శక్యసంబంధరూపము కాదు. బోధ్యసంబంధము లక్షణ యనబడుచున్నది. ఎట్లు పదముయొక్క శక్యత శక్తివృత్తిచేత బోధ్యమై యున్నదో అట్లు పరస్పరసంబంధసహిత పదార్థరూపము లేక పదార్థముయొక్క సంబంధరూప వాక్యార్థము కూడ వాక్యబోధ్యమై యున్నది. అందువలన పదబోధ్యసంబంధరూప లక్షణ యెట్లు పదమున కున్నదో అట్లు వాక్యబోధ్యసంబంధరూప లక్షణ వాక్యమున కున్నది. ఈమతమునందు ద్విరేఫసముదాయమునకు రేఫద్వయ ముతోఁ గూడినపదమునందు లక్షణ. ఈరీతిగా ద్విరేఫపదముచేత లక్షితభ్రమర పదమునకు మధుపమునందు లక్షణ యందుటవలన లక్షితలక్షణ యనబడును అదియును లక్షణయం దంతిర్భూతమై యున్నది. ఎట్లనగా ద్విరేఫపదమునకు శక్య మైనయేరెండురేఫము లున్నవో వానికి భ్రమరపదముతో సామ్యత్వసంబంధ మున్నది. మఱియును భ్రమరముతో భ్రమరపదముద్వారా పరంపరాసంబంధ మున్నది. అందువలన శక్యసంబంధరూపలక్షణకంటె లక్షితలక్షణ వేఱు కాదు. వ్యాకరణమతమునందు ద్విరేఫపదమునకు శక్యమైన రెండురేఫములతోఁ గూడిన

యేభ్రమరపద మున్నదో దానికి భ్రమరముతో సాక్షాత్సంబంధ మున్నది. అందువలన నీయదాహరణము లక్షితలక్షణకు కాదు, కేవలలక్షణమై యున్నది. లక్షితలక్షణ కుదాహరణ మే మనగా, “సింహా దేవదత్తః.” ఈశబ్దము నందు సింహముకంటె దేవదత్తు డభిన్నుడై యున్నాడు. ఈవాక్యముయొక్క అర్థము పదమునకు శక్తివృత్తిచేత ప్రతీతి యగుచున్నది. అది సంభ వించుట లేదు. ఎట్లనగా పశుత్వజాతియును, మనుష్యత్వజాతియును, పరస్పర విరుద్ధములై యున్నవి. రెండును ఒకవ్యక్తియం దుండవు. అందువలన సింహ శబ్దమునకు శూరతా, క్రూరతా, ధర్మవిశిష్టపురుషునియందు లక్షణ. ఆపురుషునితో సింహ పదశక్యమునకు సాక్షాత్సంబంధము లేనందున కేవలలక్షణ కాదు. మఱియు నే మనగా, శూరతాదికముతో సింహశబ్దముయొక్క శక్యమునకు ఆధేయతాసంబంధ మున్నది. శక్యసంబంధిశూరతాదికమునకు పురుషునియందు ఆశ్రయతాసంబంధ మున్నది అయిన సింహముయొక్క శూరత్వము పురుషునియొక్క శూరత్వము అభిన్న మని యంగీకరించినప్పుడు సింహముయొక్క శూరత్వమునకు దేవదత్తునియందు అధికరణతాసంబంధ మున్నది మఱియును రెండుశూరత్వములకును పరస్పరభేద మంగీకరించినయెడల, సింహముయొక్క శూరత్వమునకు పురుషునియందు స్వజాతీయశూరతాధికరణత యున్నది సింహ ముయొక్క శూరత్వము స్వశబ్దముయొక్క అర్థము. ఈరీతిగా వాక్యము నకు పరింపరాసంబంధ ముండుటవలన సింహశబ్దమునకు శూరతాదిగుణ విశిష్టము నందు లక్షితలక్షణ మై యున్నది. శక్యముయొక్క పరింపరాసంబంధము లక్షిత లక్షణ యనబడును. యద్యపి లక్షితలక్షణశబ్దముచేత ఉక్తార్థముయొక్క సిద్ధి క్లిప్తమై యున్నది, ఎట్లనగా లక్షితలక్షణశబ్దమునకు రూఢి శక్యముయొక్క పరింపరాసంబంధముచేత కోశాద్విగ్రంథమునందు చెప్పబడలేదు. యోగవృత్తి చేత లక్షణాశబ్దముయొక్క ఉక్తార్థము ప్రతీతి యగుట లేదు ఎట్లనగా, ‘లక్షితస్య లక్షణా, లక్షితలక్షణా’ ఈరీతిగా షష్ఠీసమాసము చేసి లక్షిత మనగా లక్షణావృత్తిచేత నది ప్రతీతి మగుచున్నదో దానియొక్క లక్షణ లక్షితలక్షణా శబ్దమునకు అర్థ మని సిద్ధించుచున్నది. “ద్విరేఫో రాతి” “సింహా దేవదత్తః” ఇత్యాదిలక్షితలక్షణముయొక్క యేయదాహరణము చెప్పబడియున్నదో అక్కడ ను క్తస్వరూప మగు లక్షితలక్షణ సంభవింపుట లేదు. ఎట్లనగా “ద్విరేఫో రాతి” ఈవాక్యమునందు ద్విరేఫపదముచేత భ్రమరపదము లక్షితమై దానికి

మధుసమునందు లక్షణ కలిగి ఉత్తార్థమునకు సంభవ మగుచున్నది. ఆరెండు ఉదాహరణములును సరి కావు. యద్యపి ద్విరేఘపదముయొక్క శక్యసంబంధము భ్రమరపదముతో నున్నది, తథాపి ద్విరేఘపదముతో లక్షితము భ్రమరపదము కాదు. ఎట్లనగా వక్తయొక్క తాత్పర్యమునకు విషయ మైనశక్య సంబంధి లక్షిత మగుచున్నది, కేవలశక్యసంబంధి లక్షితము కాదు. కేవలశక్య సంబంధి లక్షిత మైనయెడల గంగాపదముయొక్క శక్యసంబంధము మినాదిక మనేక మున్నది అదియును గంగాపదముచేత లక్షితము కావలయును. అందువలన వక్తృతాత్పర్యమునకు విషయమైనశక్యసంబంధి లక్షిత మగుచున్నది గంగాపద శక్యసంబంధు లనేకము లుండినను “గంగాయాం గ్రామః” అనునీవాక్యమునందు శ్రోతకు గంగాపదముచేత తీరబోధ మగుచున్నది. ఇట్లు తాత్పర్య విషయ శక్య సంబంధి కేవలతీరమై యున్నది అందువలన గంగాపదముచేత తీరమే లక్షితమై యున్నది. మినాదికము కూడ శక్యసంబంధి యై యున్నది గాని ఉత్తాత్పర్యమునకు విషయము కాదు. అందువలన గంగాపదముచేత లక్షితము కాదు. ఈరీతిగా ద్విరేఘపదముయొక్క శక్యసంబంధి భ్రమరపదమై యున్నది. అయిన ద్విరేఘపదముచేత భ్రమరపదముయొక్క బోధము శ్రోతకు గలుగుచున్నది వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయము కాదు. మఱియు నేమనగా ద్విరేఘపదముచేత భ్రమరపదముయొక్క శక్య మయినమధుసముయొక్క బోధము శ్రోతకు కలుగుచున్నది. అది వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయమై యున్నది. అందువలన ద్విరేఘపదముయొక్క శక్యసంబంధియు భ్రమరపదమై యున్నది వక్తయొక్క ఉత్తాత్పర్యమునకు విషయము కానందున ద్విరేఘపదముచేత భ్రమరపదము లక్షితము కాదు. మఱియు నేదైన నొకరీతిచేత ద్విరేఘపదముచేత భ్రమరపదము లక్షితమై యున్నది, అని చెప్పినప్పటికిని భ్రమరపదమునకు మధుసమునందు శక్తి యున్నది అందువలన దానికి లక్షణాకథన మసంగితిమై యున్నది. ఈరీతిగా “లక్షితస్య భ్రమరపదస్య లక్షణా లక్షితలక్షణా” ఈరీతిగా షష్ఠీసమాసముయొక్కయర్థము ఉక్తోదాహరణమునందు సంభవింపదు ఆలాగుననే “సింహా దేవదత్తి” అనెడి యీ యుదాహరణమందును ఉత్తార్థము సంభవించుట లేదు. సింహవృత్తి శూరతాదికము, సింహశబ్దముయొక్క శక్యసంబంధియై యున్నది. అయిన సింహశబ్దముచేత శూరత్వాదికబోధ శ్రోతకు గలుగుచున్నది. అది వక్తృతాత్పర్యవిషయము కాదు. మఱియు నేమనగా సింహశబ్ద

ముచేతి సింహాసదృశపురుషబోధము శ్రోతకు కలుగుచున్నది. అది వక్తృతాత్మ ర్యవిషయమై యున్నది. అందువలన శక్యసంబంధి యైనను శూరతాదిగుణములు ఉక్తతాత్పర్యవిషయములు కానందున సింహశబ్దముచేత లక్షితములు కావు, మఱియు నేదైన నొకరీతిగా సింహశబ్దముచేత శూరత్యాదికము లక్షితమై యం గీకరించినను దానికి లక్షణాకధనము విరుద్ధమై యున్నది. ఎట్లనగా, శక్తి, లేక లక్షణ వరాత్త కశబ్దమున కున్నది. శూరతాదికము గుణమే కాని శబ్దరూపము కాదు. అందువలన దానికి శక్తి, లేక, లక్షణ సంభవింపదు. ఈరీతిగా “లక్షీ తస్య భ్రమరపదస్య లక్షణా లక్షితలక్షణా” లేక “లక్షీతస్య శూరతాదిగుణసము దాయస్య లక్షణా లక్షితలక్షణా.” ఈవిధ మైనయర్థము షష్ఠీసమాస మంగీకరిం చినప్పుడు కలుగుచున్నది. ఈయర్థమునందు శక్యముయొక్క పరంపరాసంబంధ ముయొక్క బోధము లక్షీతలక్షణాశబ్దముచేత కలుగుట లేదు. పూర్వోక్తము లగు రెండుదాహరణములందును శిక్యముయొక్క పరంపరాసంబంధము మధుషము నందుచు, లేక, పురుషునియందును ఉన్నది. పూర్వోక్తరీతిగా లక్షీతలక్షణా శబ్దముయొక్క యోగార్థము సంభవింపట లేదు. తథాపి, ఈదిగువను వర్ణిం చురీతిగా లక్షీతలక్షణాశబ్దముయొక్క యోగార్థము షష్ఠీసమాసము నంగీకరిం చినను శక్యముయొక్క పరంపరాసంబంధ మైయే సంభవించుచున్నది. యద్యపి ఐక్యయొక్క తాత్పర్యవిషయ మైనశక్యసంబంధి లక్షీతసంబంధముయొక్క యర్థ మై యున్నది. తథాపి భాగత్యాగలక్షణచేత వక్తృతాత్పర్యవిషయము అనేడి యితభాగమును త్యజించి యిచ్చట “శిక్యసంబంధిమాత్రము” లక్షీతశిక్యము యొక్క అర్థమై యున్నది. అట్లనె లక్షణాశబ్దముయొక్క అర్థము కూడ శక్యసంగం ధియై యున్నది దానియందు శిక్యముయొక్క భాగమును త్యజించి భాగత్యాగ లక్షణవలన సంబంధముమాత్రము లక్షణాశిక్యముయొక్క అర్థ మని యంగీకరింప బడియున్నది. అందువలన లక్షీత మనగా “శక్యసంబంధి.” లక్షణ యనగా “దానియొక్క సంబంధము” అని లక్షీతలక్షణాశబ్దముయొక్క అర్థమై యున్నది. ఈరీతిగా శక్తిసంబంధియొక్క సంబంధము లక్షీతలక్షణాశబ్దముచేత యోగవృత్తి చేతనే సిద్ధ మగుచున్నది. లేక, లక్షీతశిక్యమునకు శక్యసంబంధియందు భాగత్యాగ లక్షణ యున్నది. లేక, లక్షణాశబ్దమునకు శక్యసంబంధి అర్థమై యున్నది. దానికి సంబంధమాత్రమున లక్షణ లేదు లేక, “లక్షీతేన లక్షణా లక్షీతలక్షణా” ఈరీతిగా తృతీయాసమాసము నంగీకరించిన ట్లయిన ఇష్టార్థసిద్ధి యగుచున్నది.

“లక్షితేన” అనగా “శక్యసంబంధిద్వారా” లక్షణ యనగా శక్యసంబంధము. ఇది లక్షితలక్షణాశబ్దముయొక్క అర్థము శక్యసంబంధము ఒకప్పుడు సాక్షాత్తుగా నున్నది, మఱియు నొకప్పుడు శక్యసంబంధముద్వారా యున్నది. ద్వితీయో ర్థా రాతి ఇత్యాదిస్థలములయందు ద్విరేఫపదముయొక్క శక్య మయినయే రెండు రేఫము లున్న ప్రా వానికి మధుపమునందు సాక్షాత్సంబంధము లేదు. మఱియు నెట్లనగా శక్యసంబంధి భ్రమరపదమై యున్నది. దానియొక్క సంబంధి మధుప మై యున్నది. అందువలన ద్విరేఫపదమునకు శక్యము లైనయే రెండురేఫము లున్న ప్రా వానికి భ్రమరపదద్వారా మధుపముతో సంబంధ మున్నది. అట్లు సింహశబ్దముయొక్క శక్యసంబంధి యగు నేశ్వరతాదిగుణము లున్నచో వాని ద్వారా సింహశబ్దముయొక్క శక్యసంబంధము శ్వరతాదిగుణ విశిష్టమునందున్నది. అందువలన సింహశబ్దమున లక్షితము అనగా శక్యసంబంధి యైనయే శ్వరతాదిగుణ మున్నచో దానిద్వారా లక్షణ యనగా సింహశబ్దముయొక్క సంబంధము పురుషునియందున్నది. షష్ఠీసమాసము సంగీకరించునడల లక్షిత శబ్దము లేక లక్షణాశబ్దమునందు భాగత్యాగలక్షణ యంగీకరింపవలసినది. మఱి యును తృతీయాసమాసము సంగీకరించినప్పుడు లక్షణాశబ్దమునకు ముఖ్యార్థ మున్నది. ఒకలక్షితశబ్దమునందు భాగత్యాగలక్షణ సంగీకరింపవలసినది. లేక, లక్షితలక్షణాశబ్దమునందు కర్తృధారయసమాస మంగీకరించినప్పుడు లక్షితశబ్ద మునకు లక్షణాశబ్దమునకును రెంటికని ముఖ్యయశాగికార్థము సిద్ధియగును. భాగత్యాగలక్షణ సంగీకరించుట సంభవించదు. అవయవముయొక్క శక్తిచేత యే శబ్దము తనయొక్క అర్థమును బోధించునో అది యాగికశబ్ద మనబడును. ఉ. ‘పాచకః’ ఈశబ్దమునందు ‘పచ్’ అనెడి యవయవమునకు పాకము అర్థము, ‘అక’ అనెడి యవయవమునకు కర్తృ యర్థము ఈరీతిగా నవయవశక్తిచేత పాకకర్త పాచకశబ్దముయొక్క అర్థ మైనందున పాచకశబ్దము యాగికమై యున్నది. అవయవశక్తికి యోగ మని పేరు. శాస్త్రముయొక్క అసాధారణసంకేతము పరిభాష యనబడును. పరిభాషచేత సర్వబోధక మైనశబ్దము పారిభాషికశబ్ద మనబడును. లక్షితశబ్దమునకు “లక్ష” “ఇతి” అని రెండు అవయవము లున్నవి. లక్షశబ్దముయొక్క అర్థము లక్షణ, ఇతశబ్దముయొక్క అర్థము సంబంధియై యున్నది. అందువలన లక్షణ సంబంధస్థానమునకు బోధక మైన లక్షితశబ్దము యాగికమై యున్నది. అందువలన లక్షణాసహితము లక్షితశబ్దముయొక్క అర్థ

మై యున్నది. అట్లనే, శక్యసంబంధమునకు “లక్షణ” యని పేరు. ఇది శాస్త్ర సంకేత మై యున్నది. అందువలన “లక్షణా” శబ్దము పరిభాషచేత శక్యసంబంధ రూపార్థబోధక మై యుండుటవలన పారిభాషికమై యున్నది. ‘లక్షితా చాసా లక్షణా లక్షితలక్షణా’ ఇది కర్మధారయసమాసమై యున్నది. “లక్షణసహిత లక్షణ” ఈయర్థము కర్మధారయసమాసముచే సిద్ధించుచున్నది అసాధారణ ధర్మము “లక్షణ” మని చెప్పబడును. శక్యసంబంధము లక్షణ యనబడును అందువలన “లక్షణా” అనుదానికి అసాధారణధర్మము శక్యసంబంధత్వమై యున్నది. అది దానికి లక్షణమై యున్నది. యద్యపి శక్యసంబంధము సామ్యత్వం పరాభేదములవలన ద్విప్రకారకమై యున్నది మఱియు ననేకస్థలములయందు “శక్యము” నకు సామ్యత్వసంబంధరూపలక్షణ మున్నది. “ద్విరేఖా రాతి” “సింహా దేవదత్తః” ఇత్యాదిసలములందు శక్యమునకు సామ్యత్వసంబంధము లేదు. తథాపి లక్షణకు సాధారణధర్మము శక్యసంబంధత్వమై యున్నది. సంబంధమునందు సామ్యత్వము లక్షణయొక్క “లక్షణ” మునందు ప్రవిప్లము కాలేదు. ఎక్కడ శక్యముయొక్క పరంపరాసంబంధ మున్నదో యక్కడ కూడ శక్య సంబంధత్వరూప స్వలక్షణసహిత లక్షణ యున్నది. “గంగాయాం గ్రామః” ఇత్యా ద్యుదాహరణములయందు యద్యపి “శక్యము” యొక్క సామ్యత్వసంబంధ రూపలక్షణ యున్నది. తథాపి సంబంధమునకు సామ్యత్వము లక్షణయొక్క లక్షణ మునందు ప్రవిప్లము కాలేదు. మఱియు నెటుల ననగా, సామ్యత్వంపరా సాధారణ సంబంధత్వరూపముతో లక్షణయొక్క లక్షణమునందు సంబంధమూత్రము ప్రవిప్లమై యున్నది దీనికొఱకు “శక్యసంబంధో లక్షణా” అని చెప్పబడి యున్నది, “శక్యసామ్యత్వసంబంధో లక్షణా” యని చెప్పబడలేదు. ఈరీతిగా “లక్షిత” యనగా శక్యసంబంధత్వరూప స్వలక్షణసహిత మైన “లక్షణా” “లక్షిత లక్షణా” శబ్దముయొక్క అర్థమై యున్నది అది పరంపరాసంబంధస్థలమునందు సంభవించుచున్నది. యద్యపి “లక్షిత లక్షణా” శబ్దమునకు యుక్తార్థము సామ్యత్వసంబంధ స్థలమునందును సంభవించుచున్నది, అచ్చటను గూడ “లక్షితలక్షణా” యని చెప్పవలసి యుండును, తథాపి “లక్షితా + లక్షణా లక్షితలక్షణా.” ఇట్లు చెప్పటకు అభిప్రాయ మేమనగా “శక్యసామ్యత్వ విశిష్ట సంబంధత్వరహితా + కేవలశక్యసంబంధత్వ రూపలక్షణసహితా + లక్షణా” = “లక్షిత లక్షణా.” ఇందు వలన కేవలలక్షణయొక్క స్వగ్రహము కలుగనేరదు. ఈరీతిగా కర్మధారయ

సమాసము కొన్ని గ్రంథములయందు నీక్రింద నుదాహరించిన ప్రకారము వ్రాయబడి యున్నది.

౪౦. తృతీయ మగుశబ్దముయొక్క గౌవృత్తి నిరూపణము.

“సింహా దేవదత్త” ఇత్యాది వాక్యములయందు “సింహాది” శబ్దము “కాణి” వృత్తిచేత “పురుషాదికమునకు” భోధకమై యున్నది. ఎట్లు “శక్తి” లేక “లక్షణా” పదముయొక్క వృత్తియే యున్నదో అట్లు మూడవది “కాణి” వృత్తి యున్నది. పదముయొక్క “శక్యార్థము” నందు ఏ గుణ మున్నదో తగ్గుణసహిత మగు నశక్య మైన యర్థమునందు పదమునకు “కాణి” వృత్తి యని చెప్పబడును. ఉ. సింహపదముయొక్క “శక్య” మునందు శూరతాదిగుణము ఉన్నది. దానితోగూడిన “సింహ” పదమునకు అశక్య మైన యే పురుషుడున్నా నో వానియందు “సింహ” శబ్దమునకు “కాణి” వృత్తి యున్నది. అది పూర్వప్రకారముగా “లక్షణ” యం దంతర్భూతమై యున్నది

౪౧. చతుర్థ మగు వ్యంజనావృత్తియొక్క నిరూపణము.

మఱియును నాలుగవది యగు “వ్యంజనా” వృత్తి అలంకారగ్రంథముల యందు వ్రాయబడియున్నది అందులకు ఉదాహరణము శత్రుగృహమునందు భోజననిమిత్తమై ప్రవృత్తు డగు పురుషుని గూర్చి మఱియు నొక్కస్థియపురుషుడు చెప్పుచున్నాడు “విషం భుంక్త్యు” ఇచ్చట విషమును భుజింపుము అని శక్తివృత్తిచేత వాక్యమునకు నర్థ మగుచున్నది మఱియును భోజనముయొక్క అభావమునందు వక్తయొక్క తాత్పర్య మున్నది. ఆ భోజనమునందును “శక్తి” సహితపదమునకు అభావమునందును సంబంధముయొక్క యభావముచేత “లక్షణ” కూడ సంభవింపదు అందువలన శత్రుగృహమునందుండి భోజన నివృత్తియు వాక్యముయొక్క “వ్యంగ్యార్థమై” యున్నది “వ్యంజనా” వృత్తి చేత నేయర్థము ప్రతీత మగుచున్నదో యది వ్యంగ్యార్థ మనబడును. అన్యో దాహరణము సంధ్యాకాలమునందు అనేక పురుషులకు అనేక కార్యములయందు ప్రవృత్తినిమిత్తమై యొకానొక పురుషునిచేత “సూర్యోఽస్తం గతిః” అను నీవాక్య ముచ్చరింపబడినది. దానిని విని యనేకులు పురుషులు ఆకాలమునందు తమతమయొక్క కర్తవ్యములను దెలిసికొని ప్రవృత్తు లైనారు. అచ్చట ననేక పురుషులకు వివిధకర్తవ్యతాభోధము “వ్యంజనా” వృత్తిచేత కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా “వ్యంజనా” వృత్తికి అనేకోదాహరణములు “కావ్యప్రకాశ”

“కావ్యప్రదీపా”ది గ్రంథములయందు “మన్మటభట్ట” “గోవిందభట్టా”దులచేత వ్రాయబడి యున్నవి. ఆ యనేకోదాహరణములు “శృంగారరస” సంబంధములైనందున నిచట వ్రాయ నవసరము లేదని విరమించితిమి.

న్యాయగ్రంథమునందు “వ్యంజనా” వృత్తిని “లక్షణా” వృత్తియందు సంతర్భావము చెప్పబడియున్నది. మఱియు నేయాలంకారికుడు ఈక్రింద నుదాహరించిన ప్రకారము చెప్పినో—“శిక్య” సంబంధి యైన యర్థమునకు “లక్షణా” వృత్తిచేత భోధ మగుచున్నది, మఱియును శక్యార్థముయొక్క సంబంధి యైన యర్థమునందు “లక్షణా” సంభవించుట లేదు, దానికి శిబ్దము చేత ప్రతితికొఱకు వ్యంజనావృత్తి నంగీకరింపవలసియున్నది, అని, వానికి చెప్పు సమాధాన మే మనగా, సామ్యత్వరంపరాభేదములతో సంబంధము ద్విప్రకారమై యున్నది దానియందు సామ్యత్వసంబంధము పరస్పర మొక్కదానికే కలుగుచున్నది. అన్నిటికిని కలుగదు మఱియును పరంపరాసంబంధము సర్వపదార్థమునకు పరస్పరము సంభవించుచున్నది, విస్తరించి చెప్పవలసిన దేమి యున్నది ? గోత్వముచకును, అశ్వత్వముచకును, పరస్పరవ్యధికరణతాసంబంధ మున్నది ఘట భావఘటములు, పరస్పరవిరోధియై యున్నవి. ఆఘటభావమునకు గూడ ఘటమునందు ప్రతియోగితాసంబంధ మున్నది. ఘటమునకు తనయొక్క యభావమునందు “వ్యవృత్తిప్రతియోగితా నిరూపకతాసంబంధ” మున్నది ఈరీతిగా నర్వ పదార్థంబులకును దమతో గూడ పరంపరాసంబంధము సంభవించుచున్నది. అందువలన వ్యంగ్యార్థము కూడ శిక్యసంబంధి యైనందున లక్ష్యమునం దంత యుత్పత్తియై యున్నది మఱియును “వ్యంజనా” వృత్తియొక్క ప్రతిపాదనము “కావ్యప్రకాశిక”యందును దానిటీకయందును, “జయరామభట్ట-చార్యాదుల” చేత వ్రాయబడియున్నది అట్లే “కావ్యప్రదీపముందును” దానిటీక యగు “ఉద్యోతనము” నందును “నాగోజీ” భట్టులచేత వ్రాయబడినది. దానిఖండనము కూడ న్యాయగ్రంథమునందును వ్రాయబడియున్నది. మఱియును వ్యాకరణగ్రంథమునందు కొన్నిచోట్ల ఖండనము వ్రాయబడియున్నది. కొన్నిచోట్ల ప్రతిపాదనము వ్రాయబడియున్నది. అద్వైతసిద్ధాంతమునందు ఖండనముయొక్క గాని ప్రతిపాదనముయొక్క గాని దురాగ్రహము లేదు. అందువలన ప్రతిపాదనముయొక్క రీతిమాత్రమే తెలియవలసి యున్నది.

ర. లక్షణాభేదకథనము.

“శక్తి” యనియును “లక్షణ” యనియును రెండువృత్తులు సర్వమతములందు నున్నవి మఱియును, మహావాక్యముయొక్క యగ్రనిరూపణమందును గూడ నారెంటికి యుపయోగ మున్నది. దానిలో “శక్తి” నిరూపణము చేయబడియున్నది. మఱియును “శక్యము” యొక్క సాత్త్వికసంబంధము, లేక, పరంపరాసంబంధముయొక్క భేదమువలన “కేవలలక్షణ” “లక్ష్మీతలక్షణ” యని లక్షణ ద్వివిధమై యున్నది. మఱియు నాలక్షణ (౧) “జహల్లక్షణ,” (౨) “అజహల్లక్షణ,” (౩) “భాగత్యాగలక్షణ” యనుభేదములచేత త్రిప్రకారమై యున్నది ఎచ్చట శక్యముయొక్క ప్రతీతి కలుగుట లేదో కేవలశక్యసంబంధి ప్రతీతి కలుగుచు నున్నదో అచ్చట (౧) “జహల్లక్షణ” యున్నది. ఉదాహరణము “విషం భుక్ష్వ” ఈశ్వరమునందు శక్యమైనయేవిషభోజనమున్నదో దానిని త్యజించి శక్యసంబంధి యైన భోజననివృత్తికి ప్రతీతి కలుగుటవలన “జహల్లక్షణ” యున్నది. యద్యపి, యెచట శక్యార్థముయొక్క సంబంధము సంభవించుట లేనో అచట “అజహల్లక్షణ” యంగీకారము ఉదాహరణము “గంగాయాం గ్రామః.” ఈశ్వరమునందు పదముయొక్క శక్యార్థమునకు పరస్పర సంబంధము సంభవించుట లేదు. మఱియును “విషం భుక్ష్వ” యనెడి స్థలమునందు శక్యార్థముయొక్క అన్వయము సంభవించుచున్నది. విషము మరణమునకు హేతు వయ్య నున్నది ఆభోజనమునందును విషమునకు నన్వయము సంభవించుచున్నది. తథాపి, అన్వయానుషప్తి “లక్షణ” యందు బీజము కాదు, మఱియు నే మనగా, తాత్పర్యానుషప్తి లక్షణయందు బీజమై యున్నది. ఇది గ్రంథమునందు వ్రాయబడియున్నది దానియభిప్రాయ మే మనగా, అన్వయమనిగా శక్యార్థముయొక్క సంబంధము, దానికి అనుషప్తి యనగా అసంభవము, ఇది యెచ్చట నున్నదో యెచ్చట “లక్షణ” యున్నది, అని యినియమము లేదు. ఈనియమము సంగీకరించినయెడల “యష్టే ప్రవేశయ” ఈవాక్యమునందు “యష్టే” పదమునకు “యస్మిధరునియందు లక్షణ కాకపోవలెను. ఏల యనగా, “యష్టే” పదముయొక్క శక్యమునకు ప్రవేశమునందు నన్వయము సంభవించుచున్నది. అందువలన తాత్పర్యానుషప్తి “లక్షణ” బీజమై యున్నదే గాని అన్వయానుషప్తి కాదు. తాత్పర్య మే మనగా, వక్తయొక్క ఇచ్చ, దానికి అనుషప్తి యనగా, శక్యార్థమునం దసంభవము, “లక్షణ” యని

యంగీకరించుటకు “బీజము” అనగా హేతువై యున్నది. “యష్టేః ప్రవేశయ” అను నీవాక్యమునందు తాత్పర్యానుపపత్తి యున్నది ఎట్లన, యష్టేయొక్క ప్రవేశ మయిన యేకకార్య మున్నదో దానియందు వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయమైన భోజనముయొక్క యన్వయము సంభవించుట లేదు అందువలన యష్టే పదమునకు “యష్టిధరపురుషుని” యందు “లక్షణ” యై యున్నది. అట్లే, మరణహేతు వైనవిషభోజనమునందు నితని తాత్పర్యము లేదు. అందువలన భోజననివృత్తియందు “జహల్లక్షణ” యున్నది. “గంగాయాం గ్రామః”—ఈస్థానమునందు తాత్పర్యానుపపత్తి కూడ నున్నది. అందువలన నెచ్చట తాత్పర్యానుపపత్తి యున్నదో అచ్చట “లక్షణ” నంగీకరింపవలసియున్నది, అని నియమము సిద్ధించుచున్నది. “గంగాయాం గ్రామః”—ఈస్థానమునందును “గంగా పదముయొక్క” శిక్యమైన యేదేవనదీప్రవాహ మున్నదో దానిని దృఢించి శిక్యసంబంధి యయిన తీరమునకు ప్రతీతి యగుచున్నది. అందువలన “జహల్లక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. ఎచట సామాన్యతీరబోధమునందు వక్తయొక్క తాత్పర్యము కాదో మఱియు నే మనగా గంగాతీరముయొక్క బోధమునందు వక్త తాత్పర్య మున్నదో అచట “గంగా” పదమునకు గంగాతీరమునందు “అజహల్లక్షణ” యని సిద్ధించుచున్నది. “అజహల్లక్షణకు” అసాధారణోదాహరణము “కాకేభ్యో దధి రత్మతామే” ఇత్యాదిక మై యున్నది. సహితశక్త్యా సంబంధికి ఎచట ప్రతీతి యగుచున్నదో అచట “అజహల్లక్షణ” సిద్ధించు చున్నది. భోజనముకొఱకు దధిరత్మణమునందు వక్తతాత్పర్య మున్నది అది బిదాలాదికము చేత గూడ దధిరత్మణము చేయబడనియెడల (వక్తతాత్పర్యము) సంభవింపదు. అందువలన “కాక” పదమునకు దధ్యుపఘాతుకమునందు “అజహల్లక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. ఈరీతిగా “ఛత్రిణో యాంతి”—ఈస్థలమునందు “ఛత్రి” పదమునకు ఛత్రిసంయుక్త మగు నెకనముదాయమునందు ‘అజహల్లక్షణ’ యున్నది. న్యాయమతమునందు “నీలాది” పదమునకు గుణమాత్రమునందు శక్తి యున్నది. “నీలో ఘటః” ఇత్యాదివాక్యమునందు నీలరూపసహితమునకు “లక్షణ” చేత బోధకము “నీల” పదమై యున్నది. అచ్చట శిక్యసహితసంబంధికి ప్రతీతి యగుచున్నది. అందువలన “నజహల్లక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. మఱియును కోశకారునియొక్క మతమునందు “నీలాది” పదము లాక్షణికమై యున్నది. అచ్చట శిక్యసహితసంబంధికి ప్రతీతి యగుచున్నది. అందువలన “అజహల్ల

క్షణ" సిద్ధించుచున్నది. మఱియును కోశకారునియొక్క మతమునందు "సీలాది" పదమునకు "గుణ" మందును "గుణి" యందును శక్తి యున్నదే కాని లక్షణ లేదు. వేదాంతపరిభాషాగ్రంథమునందు "సీలా" నిపదమునకు గుణి యందు అజహల్లక్షణ చెప్పబడియున్నది. అది న్యాయమతమై యున్నది. మఱియును, శక్త్యార్థముయొక్క యేకదేశమును త్యజించి యేకదేశముయొక్క బోధమునందు వక్తకు తాత్పర్య ముండునప్పుడు భాగత్యాగలక్షణ యగుచున్నది. ఉ. "సోఽయం దేవదత్తః." ఈస్థలమునందు భాగత్యాగలక్షణ యున్నది. ఇచ్చట పరోక్షవస్తువు తత్పదముయొక్క అర్థమై యున్నది మఱియును అపరోక్షవస్తువు ఇదంపదముయొక్క అర్థమై యున్నది దకారాదిసర్వవిశిష్ట నామసహిత పురుష శరీరము దేవదత్తపదముయొక్క అర్థమై యున్నది తత్పదార్థమునకు ఇదంపదార్థముతో నభేదము తత్పదోత్తరవిభక్తియొక్క అర్థమై యున్నది. ఇదంపదార్థమునకు దేవదత్త పదార్థముతో నభేదము ఇదంపదోత్తరవిభక్తియొక్క యర్థమై యున్నది. అధవా తత్పదముకంటె లేక ఇదంపదముకంటె ఉత్తరమౌ దుండెడి విభక్తియు నిరర్థకమై యున్నది. సమానవిభక్తి సహితపదముయొక్క సన్నిధానముచేత పదార్థమునకు అభేదము ప్రతీత మగుచున్నది. అందువలన పరోక్షవస్తువుకంటె సన్నిధి మైన యపరోక్షవస్తుస్వరూపము దేవదత్తనామవిశిష్ట శరీరమై యున్నది ఇది పదముయొక్క శక్త్యార్థమై యున్నది. అది ఉష్ణము శీతలమై యున్నది యనుదావినలె బాధితమై యున్నది. శాధితార్థమునందు వక్తయొక్క తాత్పర్యము సంభవింపదు. అందువలన తత్పదేదంపదములయొక్క శిక్యమునందుండెడి పరోక్షతాపరోక్షతాభాగములను త్యజించి వస్తుభాగమునందు లక్షణ యుండుటవలన భాగత్యాగలక్షణ సిద్ధించుచున్నది ఈరీతిగా లక్షణ త్రివిధమై యున్నది మఱియును లక్షణ, (౧) "ప్రయోజనవల్లక్షణ," (౨) "నిరూఢలక్షణ" యను భేదముచేత ద్విప్రకారకమై యున్నది ఎక్కడ శక్తి సహిత పదమును త్యజించి లాక్షణికశబ్దప్రయోగమునందు ప్రయోజనము (ఫలము) ఉన్నదో అది "ప్రయోజనవల్లక్షణ" యనబడును. ఉ. గంగాపదమునకు తీరమునందు ప్రయోజనవల్లక్షణ యగుచున్నది "తీరే గ్రామః" ఇట్లు చెప్పినయెడల తీరమునందు శైత్య పావనతాదికమునకు ప్రతీతి కలుగుట లేదు. గంగాపదముచేత తీరముయొక్క బోధమును చేయగా గంగయొక్క ధర్మ మైనశీతపావనతాదికము తీరమునందు ప్రతీత మగుచున్నది. దీనికొకట "వ్యంజనా" వృత్తిని ఆలంకారికులు అంగీక

రించుచున్నాడు. న్యాయమతమునందు శీతపావనతాదికము శాబ్దబోధమునకు విషయము కాదు మఱియు నే మనగా అనుమితికి విషయమై యున్నది. ఎట్లనగా - గంగాతీరమ్ శీతపావనత్వాదిమత్, గంగాపదబోధ్యత్వాత్ గంగావత్, అని యిది అనుమాన మై యున్నది సర్వధా ప్రయోజనవల్లక్షణ యై యున్నది. మఱియును పదమునకు ఏయర్థమునందు శక్తివృత్తి సంభవించుట లేదో శక్యము వలె నేయర్థముయొక్క ప్రతీతి యేపదముచేత ఎల్లవారికి ప్రసిద్ధ మై యున్నదో ఆయర్థమునందు ఆపదమునకు ప్రయోజనశూన్యలక్షణ “నిరూఢలక్షణ” యనబడును. ఉ. “నీలా ” ది పదమునకు కోశరీతిచేత గుణగుణులయందు శక్తిని అంగీకరించునెడల కారవదోష మున్నది మఱియును శక్యతావచ్ఛేదక మయిన యేకైకధర్మమునకు లాభము సంభవించుట లేదు. అందువలన గుణమాత్రము నందు శక్తి యున్నది. మఱియును “నీలో ఘటః ” ఇత్యాదివాక్యమును వివిధస్వప్రకరణలకు గుఱికి ప్రతీతి యత్యంతప్రసిద్ధమై యున్నది. అందువలన నీలాది పదమునకు గుఱియందు ప్రయోజనశూన్యలక్షణ యుండుటవలన “నిరూఢలక్షణ” యై యున్నది. “నిరూఢలక్షణ” శక్తినదృశ్య మై యున్నది ఒకానొక విలక్షణ మగుననాది తాత్పర్య ముండినప్పుడు “నిరూఢలక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. మఱియు ఒక్కడ ప్రయోజనము, అనాదితాత్పర్యమును రెండును లేవు గ్రంథకారులు తమయిచ్చచేత లాక్షణిక శబ్దముయొక్క ప్రయోగమును ప్రయోజనము లేకయే చేయుచున్నారో అచ్చట మూడవదియగు నైచ్చికలక్షణ సిద్ధించుచున్నది. అయిన అనాదితాత్పర్యము ప్రయోజనము లేకయే లాక్షణిక శబ్దముయొక్క ప్రయోగమును విద్వాంసులు మంచి దని యంగీకరించుట లేదు. ఈ కారణముచేత కావ్యప్రకాశాదిసాహిత్య గ్రంథమునందు, “నిరూఢలక్షణ” యొక్కయు “ప్రయోజనవల్లక్షణ” యొక్కయు భేదము ఉదాహరణసహితముగా వ్రాయబడియున్నది. “ఐచ్చికలక్షణ” వ్రాయబడలేదు గదాధరభట్టాచార్యులచేత “నైచ్చికలక్షణ” వ్రాయబడియున్నది. వారియొక్క తాత్పర్యము “ఐచ్చికలక్షణ” యొక్క స్రభావనయందున్నది. మఱియును “ఐచ్చికలక్షణ” సహితపదముయొక్క ప్రయోగము సాధువై యున్నది. ఈయర్థమునందు తాత్పర్యము లేదు. లక్షణయొక్క యవాంతరభేదము మమృతభట్టాది కులచేత బహుధా వ్రాయబడి యున్నది. అయినను వేదాంతగ్రంథమునందెచ్చ

టను వ్రాయబడలేదు. అందువలన జ్ఞాసువునకు దానియొక్క లేఖనప్రయోజనము లేదు.

౪౩. శాబ్దబోధముయొక్క హేతుత్వవిచారిము.

ఎట్లు శక్యతావచ్ఛేదకమునందు శక్తి యున్నదో అట్లు లక్ష్యతావచ్ఛేదక మయిన తీరత్వాదికమునందు గంగాపదముయొక్క లక్షణ లేదు. మఱియు నే మనగా వ్యక్తిమాత్రము నందు లక్షణశాస్త్రము యున్నది. మఱియును పదము యొక్క వృత్తి లేకయే లక్ష్యతావచ్ఛేదకమునకు స్పృతియును, శాబ్దబోధమును కలుగుచున్నవి ఈవిషయము శబ్దార్థనిర్ణాయక మైన గ్రంథమునందు వ్రాయబడి యున్నది మఱియును మీమాంసకమతమునందు లాక్షణికశబ్దము చేత లక్ష్యార్థముయొక్క స్పృతి కలుగుచున్నది లక్ష్యార్థముయొక్క శాబ్దబోధమునకు హేతువు లాక్షణికపదము కాదు. మఱియు నే మనగా లాక్షణిక పదముయొక్క సమీపమునం దుండు నేయత్తరపద మున్నదో అది తనయొక్క శక్యార్థముయొక్క శాబ్దబోధమునకును, లక్ష్యార్థముయొక్క శాబ్దబోధమునకును హేతువై యున్నది. ఉ. “గంగాయాం గ్రామః.” ఈవాక్యమునందు గంగాపదము తీరిమునందు లాక్షణికమై యున్నది. అది తీరస్పృతికి హేతువై యున్నది. మఱి యును తీరివిషయశాబ్దబోధమునకు హేతువు కాదు మఱియు నే మనగా, తీరివిషయశాబ్దబోధమునకు హేతువు, తనయొక్క శక్యవిషయశాబ్దబోధము నకును హేతువు గ్రామపదమై యున్నది ఈమతమునకు సాధక మయినయొక్క యే దనగా, లాక్షణికశబ్దమునకు శాబ్దబోధజనకత్వము సంగీకరించినయెడల నకల శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకధర్మమునకు లాభము లేకపోవలయును. ఎట్లనగా, మీమాంసకమతమునందు శాబ్దబోధజనకత లాక్షణికపదమునందు లేదు శక్త పదమునం దున్నది అందువలన శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకము శక్తియైయున్నది లాక్షణికపదమునకు కూడ శాబ్దబోధజనకత్వము సంగీకరించినయెడల ఆజనకత్వముకంటె శక్తియు న్యూనవృత్తి యైనందున దానికి అవచ్ఛేదకత్వము కాక పోవలయును. న్యూనదేశవృత్తి గాని, అధిక దేశవృత్తి గాని యేది కాదో దేనియొక్క సమానదేశవృత్తి యెది యున్నదో దానియొక్క అవచ్ఛేదకము అది యగుచున్నది. శాబ్దబోధజనకత నకలశక్యపదమునం దున్నది దానియొక్క సమానదేశమునందు శక్తి యున్నది. అందువలన శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకము శక్తి యగుచున్నది, లాక్షణికపదమునందును శాబ్దబోధజనకత్వము సంగీకరించిన

యెడల లాక్షణికపదమునందు శక్తి లేదు, శాబ్దబోధజనకత యున్నది. అందు వలన న్యూనదేశవృత్తి యైనందున శక్తి శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకము కాదు. మఱియును శక్తి లాక్షణికములైన రెండుపదములందుండెడి యేకధర్మము లేదు. అందువలన శాబ్దబోధజనకత నిరవచ్ఛేదకము కావలయును. ఆ నిరవచ్ఛేదకజనకత యశీకమై యున్నది. దండకులాలాదికమునందు ఘోషజనకతయొక్క అనచ్ఛేదకము దండత్వకులాలత్వాదికమై యున్నది అందువలన నిరవచ్ఛేదకజనకతయు అప్రసిద్ధమై యున్నది ఈరీతిగా లాక్షణికపదమునకు శాబ్దబోధజనకత్వము లేదు. ఇది మీమాంసకమతమై యున్నది. అద్వైతమతమునకు అది విరోధియై యున్నది ఎట్లనగా, మహావాక్యమునందు సకలపదములు లాక్షణికములై యున్నవి. దానివలన శాబ్దబోధమునకు అనుపపత్తి కావలయును ఈమతముయొక్క ఖండన మనశ్యము కర్తవ్యమై యున్నది. దానియందు దోష మేమనగా “గంగాయా గామిణి” అను నివాక్యమునందు గామిణిపదముచేత తీరవిషయకబోధమును అంగీకరించునెడల గామిణిపదమునకు తీరమునందును శక్తి కావలయును ఎట్లనగా ఏపదము లక్షణ లేకయే యే యర్థవిషయక శాబ్దబోధజనకమయి యున్నదో ఆపదమున కాయర్థమునందు శక్తి యున్నది అను నీ నియమ మున్నది. మీమాంసకమతిమునందు గామిణిపదము లక్షణ లేకయే తీరవిషయక శాబ్దబోధమునకు జనకమైనందున తీరమునందు శక్తి సంగీకరింపవలసివచ్చును ఏపదమునందు యేయర్థముయొక్క వృత్తి యున్నదో ఆపదముచేత ఆయర్థముయొక్క స్మృతి యగుచున్నది. ఆయర్థముయొక్క శాబ్దబోధము కూడ ఆపదముచేత కలుగుచున్నది, అని మఱియు కొకనియమము. మీమాంసకమతమునందు ఈనియమమునకు భంగము కలుగవలయును. ఎట్లనగా మీమాంసకమతమునందు గంగాపదమునకు తీరమునందు లక్షణావృత్తి యున్నది తీరమునకు స్మృతియును, శాబ్దబోధమును గంగాపదముచేత కలుగుట లేదు. తీరవిషయక శాబ్దబోధము గామిణిపదముచేత కలుగుచున్నది. ఆగామిణిపదమునకు తీరమునందు శక్తి యైనను లక్షణావృత్తి యును లేదు. గామిణిపదముచేత తీరవిషయకస్మృతియును లేదు. అందువలన నిమిత్తము బుద్ధిమంతులకు పరిహాసయోగ్యమై యున్నది. మఱియును గ్రామపదముచేత తీరవిషయక శాబ్దబోధము సంగీకరించునెడల గామిణిపదముచేత శాబ్దబోధము కాకపోవలయును ఎట్లనగా నెచ్చట హర్యాద్యైకపదమునకు అనేకార్థము లందు శక్తి యున్నదో అక్కడను కూడ ఏకకాలమునందు ఏకపురుషు

నకు హరిపదముచేత ఏకాధముయొక్క బాధ మగుచున్నది. అనేకాధములకు ఏకపదముచేత బాధము నంగీకరించునెడల, హరి యని చెప్పటవలన గగనమధ్య మునందు నూర్చుఁడున్నాడు, అని ఈరీతిగా శాబ్దబోధము కావలయును. ఎట్లు ఒక గ్రామపదముచేత పరస్పరసంబంధు లయిన గ్రామతీరిములయొక్క శాబ్దబోధము కలుగుచున్నదో అట్లు ఏకహరిపదముచేత పరస్పరసంబంధు లయిన వానరి నూర్చులయొక్క శాబ్దబోధము కూడ కావలయును దీనియందు దొకశింక ఏక పదముచేత రెండుశక్యములయొక్క శాబ్దబోధము కలుగుట లేదు. ఆ యేకపద ముచేతి తనయొక్క శక్యముయొక్క మఱియును అశక్యాలక్ష్యములయొక్క సంబంధవిషయక శాబ్దబోధ మత్యంతదూర మై యున్నది. అందువలన “లాక్షణికం నానుభావుకం” అను మీమాంసకవచనము అసంగతమై యున్నది. లాక్షణికశబ్దమునకు శాబ్దానుభవజనకతయందు శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకము సంభవింపదు, అని యేదోషము చెప్పబడియున్నదో, దానికి సమాధానము ఈదిగువ నుదాహరింప బడుచున్నది. శబ్దమునందు శిలక్షణాలయొక్క భేదము చేత రెండువృత్తు లున్నవి. ఒకప్పుడు అర్థముయొక్క శక్తివృత్తి యున్నది. ఒకప్పుడు అర్థమునకు లక్షణావృత్తి యున్నది. శాబ్దబోధజనకత శబ్దమాత్రమునందున్నది, వృత్తియు శబ్దమాత్రమునందున్నది అందువలన ఆజనకతయొక్క సమానదేశమునందుండుటవలన వృత్తిజనకతావచ్ఛేదకమై యున్నది. లేక శాబ్దబోధజనకతావచ్ఛేదకయోగము శబ్దత్వమై యున్నది ఈరీతిగా లాక్షణిక పదముచేతను శాబ్దబోధము కలుగుచున్నది

రర. మహావాక్యమునందు లక్షణాలయొక్క ఉపయోగము. దాని యందు గల శింకాసమాధానములు.

మహావాక్యమునందు “జహల్లక్షణ” “అజహల్లక్షణ” యను లేవు. “భాగత్యాగలక్షణ” యున్నది. దానిక్రమము విచారనాగరమునందు వాయ బడియున్నది మహావాక్యమునందు “లక్షితలక్షణ” లేదు. “కేవలలక్షణ” యున్నది. లక్ష్యమైనచేతనముతో వాచ్యమునకు సామ్యత్సంబంధ మున్నది, పరంపరాసంబంధము లేదు. ఎచ్చట “భాగత్యాగలక్షణ” యున్నదో అచ్చట వాచ్యముయొక్క యేకదేశము లక్ష్యమై యున్నది. ఆ వాచ్యముయొక్క యేక దేశముతో వాచ్యమునకు సామ్యత్సంబంధ మున్నది. అందువలన “కేవల లక్షణ” సిద్ధించు చున్నది. మఱియును మహావాక్యముచేతి జ్ఞానువునకు అఖండ

బ్రహ్మవిషయకబోధము కావలయు నని ఈశ్వరునియొక్క యనాదితాత్పర్యమై యున్నది. అందువలన “నిరూఢలక్షణ” యున్నదే కాని “ప్రయోజనవల్లక్షణ” సిద్ధింపదు. ఇచ్చట నొకశంక. “వాక్యార్థమునకు లక్ష్యచేతనముతో సంబంధము నంగీకరించినప్పుడు లక్ష్యార్థమునం దుండునసంగతమునకు హాని సంభవింపవలయును. సంబంధము నంగీకరింపనియెడల లక్షణ సంభవింపదు. శక్యసంబంధము లేక బోధ్యసంబంధము లక్షణ యని చెప్పబడుచున్నది అది అసంగమందు సంభవింపదు.”

దీనికి సమాధానము

వాక్యార్థమునందు చేతనము, జడము అని రెండుభాగము లున్నవి ఆచేతనభాగమునకు లక్ష్యార్థమునందు తాదాత్మ్యసంబంధము ఉన్నది. నకల పదార్థమునకు స్వరూపమునందు తాదాత్మ్యసంబంధము ఉన్నది. వాచ్యభాగ మయినచేతనముయొక్క స్వరూపమే లక్ష్యచేతన మై యున్నది. అందువలన వాచ్యమునం దుండెడిచేతనభాగమునకు లక్ష్యచేతనమునందు తాదాత్మ్యసంబంధ మున్నది. వాచ్యమునం దుండుజడభాగమునకు లక్ష్యచేతనముతో నధిష్ఠానతా సంబంధ మున్నది. కల్పితముయొక్కసంబంధముచేత అధిష్ఠానస్వభావము చెడదు మఱియును తనయొక్క తాదాత్మ్యసంబంధముచేత స్వభావమునకు హాని కలుగ నేరదు. అందువలన లక్ష్యార్థముయొక్క యసంగత్యము చెడలేదు. మఱియు నొక శంక. తత్పదమునకు నఖండచేతనమునందు లక్షణ సంగీకరించి త్వంపదమునకును అఖండచేతనమునందు లక్షణ సంగీకరించినయెడల పునరుక్తిదోషము సంభవిం చుటవలన ‘ఘటో ఘటః’ అనువాక్యమువలె వాక్య మప్రమాణము కావలయును, రెండుపదములకు లక్ష్యార్థము సంగీకరింపనియెడల అభేదబోధకత లేకపోవల యును. సమాధానము. మాయావిశిష్టము, అంతఃకరణవిశిష్టము, తత్పద త్వం పదములయొక్క శక్యములై యున్నవి, ఉపహితము లక్ష్యమై యున్నది. బ్రహ్మ చేతనము రెండుపదములయొక్క లక్ష్య మై నపుడు పునరుక్తిదోషము సంభ వించును. ఆబ్రహ్మచేతనము లక్ష్యము కాదు, మఱియు నే మిగా, మాయోప హితము, అంతఃకరణోపహితము, లక్ష్యమై యున్నది. అది ఉపాధిబేదమువలన భిన్నమై యుండుటవలన పునరుక్తి లేదు. మఱియును ఉపహితము లైనరెంటికిని పరమార్థముగా నభేద మున్నది. అందువలన వాక్యమునకు అభేదబోధకత్యము సంభవింపు చున్నది. ఈరీతిగా తత్పదార్థ త్వంపదార్థములకు ఉద్దేశ్య విధేయ భావము సంగీకరించి అభేదబోధకత్యము నిర్దోష మై యున్నది. తత్పదార్థము

నందు పరోక్షతాభిమనివృత్తికొఱకు తత్పదార్థము నుద్దేశించి త్వంపదార్థత్వము విధేయముగా నున్నది త్వంపదార్థమునందు పరిచ్ఛిన్నతాభిమనివృత్తిత్వము త్వంపదార్థము నుద్దేశించి తత్పదార్థత విధేయముగా నున్నది. మఱియును పునరుక్తియొక్క పరిహారార్థమై కొందఱు గ్రంథకారులయొక్క తాత్పర్య మేమనగా, రెండుపదములకును భిన్నభిన్నలక్షకత సంగీకరించునెడల పునరుక్తికింక కలుగుచున్నది. ఆ వేఱు వేఱు లక్షకత లేదు. మీమాంసకరీతిగా రెండుపదములు చేరి అఖండబ్రహ్మమునకు లక్షకమై యున్నవి. దీనికొఱకు ప్రాచీనాచార్యుల చేత మహావాక్యమునకు ప్రాతిపదికార్థమౌత్రము బోధకత్వము చెప్పబడియున్నది యద్యపి, ఉద్దేశ్య విధేయభావశూన్య మయిన యర్థమునకు బోధక మయిన వాక్యము లోకమునం దప్రసిద్ధమై యున్నది, తిథాపి, మహావాక్యముయొక్క అర్థము అశాశికమై యుండుటవలన అప్రసిద్ధదోషము లేదు. ఇంకే మనగా భోషణ మైయే యున్నది. అప్రసిద్ధదోష ముండినయెడల అసంగార్థబోధకత్వము కూడ వాక్యమునకు లోకమునందు అప్రసిద్ధమై యున్నది. అందువలన అసంగ బ్రహ్మబోధకత్వము కూడ మహావాక్యమునకు లేకపోవలయును. ఎట్లు లోకమునందు అప్రసిద్ధమైనయసంగ బ్రహ్మబోధకత్వము అంగీకరింపబడినదో అట్లు ఉద్దేశ్య విధేయభావశూన్య మయిన అఖండార్థబోధకత్వము సంభవించుచున్నది ఈరీతిగా లక్షణాప్రసంగమునందు విశేషవిచారము ప్రాచీనాచార్యులచేత చేయబడి యున్నది.

రగి. లక్షణ, లేక, శక్తివృత్తిచేత మహావాక్యమునకు అద్వైతబ్రహ్మ బోధకత్వము.

కొందఱు తాత్పర్యగ్రంథకారులు లక్షణ లేకయే శక్తివృత్తిచేతనే మహావాక్యమునకు నద్వితీయబ్రహ్మబోధకత్వము సంగీకరించుచున్నారు. దానియభిప్రాయ మేమనగా, విశిష్టవాచకపదముయొక్క యర్థమునకు, సన్యపదముయొక్క విశిష్టార్థముతో సంబంధము ఎచట సంభవించినదో అచట పదశక్తిచేతనే విశేషణమును ద్యజించి విశేష్యమునకు, బ్రతీతి కలుగుచున్నది ఉ “అనిత్యో ఘటః.” ఈవాక్యమునందు “ఘట” పదము ఘటత్వవిశిష్టవాచకమై యున్నది. దానికి సనిత్యత్వవిశిష్టానిత్యపదార్థముతో నభేదసంబంధబోధము కలుగుచున్నది. మఱియును ఘటత్వజాతి నిత్యమై యున్నది. అందువలన ఘటత్వవిశిష్టమునకు అనిత్యపదార్థముతో నభేదము బాధితమై యుండుటవలన దానికి అనిత్యపదార్థము

చేత సభేదసంబంధము సంభవించుట లేదు. అచ్చట ఘటత్వరూపవిశేషణమును దృఢించి వ్యక్తిమాత్రమునకు ఘటపదముచేత స్మృతియును అనిత్యపదార్థముతో సంబంధవిషయక బోధరూప శాబ్దబోధము కలుగుచున్నది. అట్లే “శేషా ఘటః” ఈవాక్యమునందు “ఘటత్వరూపవిశేషణము” ను దృఢించి విశేష్య మగువ్యక్తి మాత్రమునకు ఘటపదముచేత స్మృతియును శాబ్దబోధమును కలుగుచున్నది. ఇట్లే “ఘటే రూపం” అనువాక్యమునందును ఘటత్వమును దృఢించి వ్యక్తి మాత్రప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఎట్లుంటే, “శేషా ఘటః” అను సీవాక్యముచేత గృహముయొక్క యాధేయత ఘటపదార్థమునందు ప్రతీత మగుచున్నది. ఘటత్వ జాతియందు స్వాత్రయవ్యక్తియొక్క యాధేయత యున్నది. గృహముయొక్క యాధేయత శాధితమై యున్నది. అందుచేత ఘటత్వమును దృఢించి వ్యక్తిమాత్రమునందు గృహముయొక్క యాధేయత సంబంధవిషయకబోధమును గలిగించుచున్నది. అట్లే, శేషపదార్థమునం దుండుశేషత్వమునకు త్యాగ మున్నది. “ఘటే రూపం” అను సీవాక్యమునందును ఘటత్వమును దృఢించి ద్రవ్యరూప వ్యక్తిమాత్రమునందు అధికరణతయును, మతీయును రూపత్వమును తృణించి గణమాత్రమునందు ఆధేయతయును ప్రతీత మగుచున్నది. ఎట్లున, ఘటపదార్థముయొక్క యాధేయతాసహిత మైనరూపము పదార్థమై యున్నది ఇది వాక్యముయొక్క యర్థమై యున్నది. అచ్చట ఘటత్వముయొక్క యాధేయత దేవీయందును లేదు. అందుచేత, ఘటత్వమును తృణించి వ్యక్తిమాత్రము ఘటపదముయొక్క యర్థమై యున్నది. దానియొక్క యాధేయత రూపత్వజాతియందు లేదు ఏల యనగా రూపవ్యక్తియొక్క యాధేయత రూపత్వమునం దున్నది. అందుచేత రూప పదార్థమునం దుండురూపత్వమునకు త్యాగము ఉన్నది. అట్లే “ఉత్పన్నో ఘటః” “నష్టో ఘటః” ఇత్యాదివాక్యములయందును జాతిరూపవిశేషణమును దృఢించి వ్యక్తిమాత్రము ఘటాదికము పదముయొక్క యర్థమై యున్నది ఎట్లున, జాతి నిత్యమై యున్నది. దానికి ఉత్పత్తి నాశములు సంభవింపవు. ఎట్లు పూర్వ వాక్యమునందు విశిష్టవాచకపదముచేత శక్తిబలముచేతనే విశేష్యమాత్రముయొక్క బోధము కలుగుచున్నదో అట్లే మహావాక్యమునందును విశిష్టవాచక పదముయొక్క శక్తిబలముచేతనే మాయాంతఃకరణరూప విశేషణములను దృఢించి చేతసరూపవిశేష్యమాత్రములకు ప్రతీతి కలుగుచున్నది. లక్షణాగ్ని కారము నిష్ఫలమై యున్నది. కాని యింతభేదము ఉన్నది. విశిష్టవాచకపదవాచ్య

ముయొక్క ఏకదేశము విశేష్యమై యున్నది. ఏకదేశము విశేషణమై యున్నది. జాతి విశేషణమై యున్నది. వ్యక్తి విశేష్యమై యున్నది. దానియందు విశేష్య భాగముయొక్క బోధము శక్తిచేత కలుగుచున్నది కేవలవిశేషణముయొక్క బోధము కలుగుట లేదు. వాచ్యముయొక్క విశేషణమాత్రమునకు విశిష్ట వాచకముయొక్క శక్తిచేత బోధ మైనయెడల “అనిత్యో ఘట” అనువాక్యమువలె “నిత్యో ఘటః” అనువాక్యముకూడ “ఘట” పదముచేత జాతిమాత్ర బోధమును జేసి సాధువు కావలయును అందువలన విశిష్ట వాచక పదముయొక్క శక్తిచేత విశేష్యమాత్రప్రతీతి కలుగుచున్నది. “సామ్యం దేవదత్తః” అను వాక్యమునందును “పరోక్షత్వా పరోక్షత్వ” రూపవిశేషణములను దృఢించి విశేష్యమాత్రప్రతీతి శక్తివృత్తిచేతనే కలుగుచున్నది. భాగత్యాగలక్షణ కుదాహరణ మేమియును లేదు. అందువలన జహల్లక్షణాజహల్లక్షణా భేదమువలన “లక్షణ” ద్విప్రకార మై యున్న దని యంగీకరింపవలసి యున్నది. భాగత్యాగలక్షణ యశీక మై యున్నది. మఱియును వేదాంతపరిభాషాది గ్రంథమగు ధర్మరాజాధ్వరిచేత పూర్వప్రకారము మహావాక్యమునందు “లక్షణ”ను ఖండించి “భాగత్యాగలక్షణ” యొక్క స్వరూపమును ఉదాహరణమును ఈరీతిగా జెప్పబడియున్నవి. నాంప్రదాయకరీతిగా వాచ్యముయొక్క యేకదేశమునందుగవృత్తి “భాగత్యాగలక్షణ” యొక్క స్వరూపమై యున్నది. ఈమతమునందు వాచ్యముయొక్క యేకదేశమునందు గవృత్తి శక్తియొక్క స్వరూపమై యున్నది అది భాగలక్షణయొక్క స్వరూపము కాదు. మఱియు నే మనగా శక్యమందు, లేక, అశక్యమందు నేవృత్తి యున్నదో అది భాగత్యాగలక్షణ యనబడును. యదృపి అజహల్లక్షణ కూడ శక్యశక్యములందుగవృత్తియై యున్నది. తథాపి ఎచ్చట శక్యార్థమునకు విశేషణత్వముచేత బోధము కలుగునో అచ్చట “అజహల్లక్షణ” చెప్పబడియున్నది ఉ. “నిత్యో ఘటః” అనువాక్యమునందు నీలపదశక్యము రూపమై యున్నది దానికి విశేషణత్వముచేత బోధము కలుగుచున్నది. “నీల” రూపమునకు ఆశ్రయ మైనద్రవ్యము అశక్యమై యున్నది. దానికి విశేష్యత్వముచేత బోధము కలుగు చున్నది. అందుచేత “నీలపదమునకు నీలరూపాశ్రయమునందు “అజహల్లక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. ఇట్లే “మంచా క్రోశంతి” అను వాక్యమునందు “మంచ” పదశక్యము విశేషణమై యున్నది. అశక్య పురుషులు విశేష్యులై యున్నాడు. అందువలన “అజహల్లక్షణ” సిద్ధించు

చున్నది. మఱియు నెచ్చటశక్యతకములు రెండును విశేషములై యుండునో, మఱియును “శక్యతావచ్ఛేదకము”కంటె వ్యాపక మైన లక్ష్యతావచ్ఛేదక ధర్మము విశేషణమై యున్నదో అచ్చట ‘భాగత్యాగలక్షణ’ చెప్పబడును. ఉదాహరణము “కాకేభ్యో దధిరక్ష్యతామ్” అనువాక్యమునందు కాకపదశక్యమైన వాయనమును అశక్యమైన బిడాలాదికమును విశేషములై యున్నవి మఱియును, శక్యతావచ్ఛేదక మైన కాకత్వముకంటె వ్యాపక మైనదధ్యుపసూతకత్వము లక్ష్యతావచ్ఛేదకవిశేషణమై యున్నది ఎట్లన, దధికి ఉపసూతక మగుకాకబిడాలాదికముచే దధిరక్షణమును జేయుము అని యీవాక్యముయొక్క యర్థము. అచట కాకత్వ విశిష్టవృత్తి కాకపదశక్యమై యున్నది. దానియందు కాకత్వమును ద్యజించి దధ్యుపసూతకత్వవిశిష్టకాకబిడాలాదికమునకు ‘లక్షణ’ వృత్తిచే బోధ మగుట చేత కాకపదవాచ్యముయొక్క యేకభాగ మైనకాకత్వమునకు త్యాగ మున్నది. వృత్తిభాగమునకు బోధము కలుగుచున్నది. అట్లనే బిడాలక్ష్యాదికమునకు త్యాగ మున్నది, వృత్తిబోధమును కలుగుచున్నది. అందుచేత “భాగత్యాగలక్షణ” సిద్ధించుచున్నది. అలాగుననే “ఛత్త్రిణో యాంతి” అనువాక్యమునందును భాగత్యాగ లక్షణ యున్నది. ఎట్లన, ఛత్త్రిసహితులును, ఛత్త్రిరహితులును గలవముదాయము నడుచుచున్నది, అని యీవాక్యముయొక్క యర్థము. ఇచ్చట “ఛత్త్రి” పదశక్యము “ఛత్త్రిసహితుడు.” ఛత్త్రిపదాశక్యము “ఛత్త్రిరహితుడు” ఈ రెండును విశేషములై యున్నవి. మఱియును, శక్యతావచ్ఛేదక మైనఛత్త్రిత్వము కంటె వ్యాపక మైన యేకసార్థవాహత్వము ‘లక్ష్యతావచ్ఛేదకవిశేషణమై యున్నది. ఈసలమునందును ఛత్త్రిముయొక్క సంబంధవిశిష్ట “ఛత్త్రి” పదముయొక్క యేకశక్య మున్నదో దానియందు ఛత్త్రిసంబంధరూపశక్యతావచ్ఛేదకమును ద్యజించి యేకసార్థవాహత్వవిశిష్ట ఛత్త్రిలకును తదన్యులకును ‘లక్షణా వృత్తి’ చేత బోధ మగుటవలన వాచ్యముయొక్క యేకభాగ మైనఛత్త్రిసంబంధమును ద్యజించి యేకదేవు లగుపురుషులకు బోధము కలుగుచున్నది. అందువలన భాగత్యాగలక్షణ సిద్ధించుచున్నది. ఈవిధముననే వేదాంతవిభాషయందు భాగత్యాగ లక్షణకు ఉదాహరణము చెప్పబడియున్నది. అది నాంప్రదాయకమతమునందు అజహల్లక్షణకు ఉదాహరణమై యున్నది. ఒకవేళ అజహల్లక్షణయందు దలి యుదాహరణమునందు శక్యార్థము విశేషణమై యున్నది, ఒకప్పుడు విశేషవృత్తి యున్నది, శక్యసహితాశక్యమునకు ప్రతీతి సమానమై యున్నది. స్వల్ప

భేదమును బట్టి లక్షణాభేదాంగీకారము నిష్ఫలమై యున్నది. ఆచార్యుల అదృష్టమును అజహలక్షణము ఏయదాహరణము చెప్పబడినదో దానినే భాగత్యాగ లక్షణము ఉదాహరణము గా జెప్పట ఆచార్యులయొక్క వచనములకు విరోధమే ఘటమగుచున్నది. మఱియును శక్యార్థముయొక్క విశేషణత్వ విశేష్యత్వముల యందు అజహలక్షణాభాగత్యాగలక్షణాలయొక్క భేదము సంగీకరించి యెచ్చట శక్యార్థమునకు విశేషణత్వమున్నదో అచ్చట భాగత్యాగలక్షణ సిద్ధించుచున్నది. ఎచట శక్యార్థములకు విశేష్యత్వమున్నదో అచ్చట 'అజహలక్షణ' యగును. ఈరీతిగా, విపరీతముగా సంగీకరించునప్పుడు ఏకాధికమును లేదు. అందువలన మహావాక్యమునందును "సోఽయం దేవదత్తః" అనువాక్యమునందును "లక్షణ" ను నిషేధించి భాగత్యాగలక్షణయొక్క స్వరూపము మఱియు నుదాహరణ కథనము ధర్మరాజాధ్వరికి నిష్ఫలమై యున్నది. మఱియును మహావాక్యము నందు "లక్షణ" లేకయే యేనిర్వాహము చెప్పబడినదో అది కూడ యసంగతమై యున్నది. ఎట్లునగా ఘటాదిపదమునకు జాతివిశిష్టమునందు శక్తి సంగీకరించి లక్షణ లేకయే కేవలవ్యక్తికి పదముచేత బోధకధనము నిర్వ్యక్తికమై యున్నది. కేవలవ్యక్తియందు శక్తి సంగీకరించి జాతివిశిష్టవ్యక్తియందు అంగీకరించి యెడల కేవలవ్యక్తిబోధము ఘటాదిపదములచేత సంభవించుచున్నది కాని దాని సంగీకరింపగూడదు మఱియు నేల యనగా, విశిష్టవాచకపదముయొక్క శక్తిచేత విశేష్యమాత్రముయొక్క బోధము కలుగుచున్నది. ఇది ధర్మరాజాధ్వరిచే వ్రాయబడినది. అది శక్తివాదాదిగ్రంథములయందు నిపుణములకు లగుపండితులకు ఆశ్చర్యజనకమై యున్నది శక్తివాదమునందు సీతసంగము స్పష్టమై యున్నది. ఒకానొక శబ్దము ఏకధర్మవిశిష్టధర్మకి వాచకమై యున్నది కొన్ని శబ్దములు అనేకధర్మవిశిష్టధర్మకి వాచకలై యున్నవి మఱికొన్ని శబ్దములు, అనేకధర్మవిశిష్టధర్మలకు వాచకములై యున్నవి ఏపదమునకు ఏయధ్యమునందు శక్తియున్నదో ఆపదము ఆయధ్యమునకు వాచక మనబడు ఉదాహరణము—ఘటపదమునకు ఘటత్వరూపైక ధర్మవిశిష్టధర్మయందును, గోపదమునకు గోత్వరూపైకధర్మవిశిష్టధర్మయందును శక్తి యున్నది. ఆపదము దానికి వాచకమై యున్నది. మఱియును 'ధేను' పదమునకు ప్రసవగోత్వరూపానేకధర్మవిశిష్టైక ధర్మయందు శక్తి యున్నది. అది దానికి వాచకమై యున్నది "పుష్పవత్" పదమునకు చంద్రనూర్యత్వ రూపానేకధర్మ విశిష్టానేకధర్మ

లగు చంద్రసూర్యులయందు శక్తి యున్నది. ఆ “పుష్పవత్” యదము సూర్య చంద్రు లిద్దఱకును వాచకమై యున్నది ఏధర్మవిశిష్టమందు శక్తి యున్నదో ఆధర్మమును ద్యజించి కేవలశ్రయముయొక్క బోధము “లక్షణా” నృత్తిచేత కలుగుచున్నది. “లక్షణా” లేక కలుగనేరదు అందువలన ఘోరితములచేత కేవలవ్యక్తిబోధము లక్షణావృత్తిచేత నగుచున్నది. మఱియు ననేకవిశిష్టధర్మకి వాచక మైన యేధేనుపద మున్నదో దానిచేత ఏకధర్మమును ద్యజించి యేక ధర్మవిశిష్టధర్మయొక్క బోధము లక్షణ లేకయే కలుగనేరదు అందువలన ధేనుపదముచేత అప్రసూత గోవుయొక్కయు ప్రసూత మహిషియొక్కయు బోధము శక్తిచేత కలుగనేరదు. మఱియును ఒకప్పుడు గోమాత్రబోధము ధేనుపదముచే కలుగుచున్నది. అది “భాగత్యాగలక్షణా” వృత్తిచేత కలుగు చున్నది. కాని శక్తిచేత కాదు. అట్లనే “పుష్పవత్” యదముచేత చంద్రుని త్యజించి సూర్యునియొక్కయు, లేక సూర్యుని త్యజించి చంద్రునియొక్కయు బోధము శక్తిచేత కలుగనేరదు ఈరీతిగా “శక్తి” “వాదమునందు” వ్రాయ బడియున్నది. అది అనంధవమై యున్నది. విశిష్టమునందు శక్తియున్నది శక్తి చేత విశేష్యముయొక్క బోధకధనము సర్వధా విద్యుక్తికమై యున్నది. ఏధర్మ సహితార్థమునందు యదమునకు శక్తి యున్నదో దానికింపె సూర్యనాధికార్థములు లక్షణచేత ప్రతీతియు లగుచున్నవి. శక్తిచేత ఆధర్మ విశిష్టార్థమునకే ప్రతీతి కలుగు చున్న దనునియమము ఉన్నది. మఱియును వ్యక్తిమాత్రమునందు శక్తి యున్నది విశిష్టమునందు లేదు, అని చెప్పుధర్మరాజాధ్వరియొక్కయభిప్రాయము సంగతము కాదు ఎట్లని విశిష్ట వాచకపదముయొక్క శక్తిచేత విశేష్యము యొక్క బోధము కలుగుచున్న దని ధర్మరాజాధ్వరిచే జెప్పబడియున్నది ఏవ్యక్తి మాత్రమునందు శక్తి వాంఛితమై యున్నదో ఆవ్యక్తిమాత్రమునం దుండు పదముయొక్క శక్తిచేత దానికి బోధము కలుగుచున్నది అని చెప్పుచున్నారు. విశిష్టవాచకపదము లే దనియు చెప్పుచున్నారు. మఱియును వ్యక్తిమాత్రము నందు శక్తి యుపరియొక్క మతిమునందును లేదు. సర్వవృత్తివిరుద్ధమై యున్నది. యద్యపి శిరోమణి భిక్షాచార్యులచేత వ్యక్తిమాత్రమునందు శక్తి యంగీకరింప బడియున్నది, తథాపి పదముచేత అర్థముయొక్క స్మృతియును జాతివిశిష్టము యొక్క శాబ్దబోధమును, వారియొక్క మతమునం దున్నది వ్యక్తిమాత్రము యొక్క శాబ్దబోధము శక్తిచేత నెవరి మతమునందును లేదు. మఱియును,

ఘటాదిపదమునకు జాతివిశిష్టమునందు శక్తియున్నది. కేవలవ్యక్తియందును శక్తియున్నది. ఒకప్పుడు జాతివిశిష్టమునకు బోధము కలుగుచున్నది. మఱి యొకప్పుడు కేవలవ్యక్తియొక్క బోధము కలుగుచున్నది. ఎట్లు హరిపదము నానార్థకమై యున్నదో అట్లు సకలపదమును నానార్థకమై యున్నది. ఈయర్థ మత్యంతాశుద్ధమై యున్నది. మఱియును వారియొక్క గ్రంథములయందు ఈయర్థము లేదు. అశుద్ధతయందు హేతు వే మనఁగా: లక్షణావృత్తిచేత నెచ్చట నిర్వాహము కలుగుచున్నదో అచ్చట నానార్థములయందు శక్తిని దృఢంప వలసినది. ఏకార్థమునందు శక్తియు, మఱియొక యర్థమునందు లక్షణయు నంగీకరింపవలయును; ధర్మరాజాధ్వరిచేతనే యీయర్థము వ్రాయబడి యున్నది. “నీలాదిక” శబ్దమునకు గుణమందు శక్తి యున్నది, గుణియందు లక్షణ యున్నది. ఈరెంటియందును శక్తి చెప్పబడలేదు. అందువలన లక్షణావృత్తియొక్క భయముచేత నానార్థత్వమునకు నంగీకారము లేదు. మఱియు నే మనగా నానార్థత్వభయముచే లక్షణాంగీకార మున్నది. అందువలన విశిష్ట మునందు శక్తి యున్నది. వ్యక్తిమాత్రమునందును శక్తి యున్నది. ఈయశుద్ధార్థమునందు ధర్మరాజాధ్వరియొక్క యభిప్రాయము కాదు. మఱియును విశిష్టము నందు సకలపదమునకును శక్తి యున్నది. అవిశిష్టమం దుండెడి శక్తియొక్క మహత్త్వముచే నొకప్పుడు విశిష్టమున కన్యపదార్థముతో నన్వయ మగుచున్నది. ఒకప్పుడు విశేష్యమునకు అన్యపదార్థముతో నన్వయ మగుచున్నది. ఎచ్చట విశిష్టమునందు అన్వయముయొక్క యోగ్యత యున్నదో అచ్చట విశిష్టమునకును, ఎచ్చట విశిష్టమునందు అన్వయముయొక్క యోగ్యత లేదో అచ్చట విశేష్య మాత్రమునకును, శక్తిచేత నన్వయబోధ మగుచున్నది, అనెడి ధర్మరాజాధ్వరి మతము అసంగతము. ఎట్లనగా, శక్తి విశిష్టమునం దున్నది. లక్షణ లేకయే వ్యక్తిమాత్రముయొక్క అన్వయబోధము అంగీకరించినయెడల ధేనుపదముచేతను అప్రసూతగోవునకు, అథవా ప్రసూతమగ్నిషికిని లక్షణ లేకయే ప్రతీతి కావలయును. మఱియును “పుష్పవత్” పదముచేత లక్షణ లేకయే యేకసూర్యు నకును, లేక, యేకచంద్రునకును ప్రతీతి కావలయును. మఱియును అది సంభవించుట లేదు. అందువలన “అనిత్యో ఘటః” ఇత్యాదివాక్యమునందు ఘటాది పదమునకు వ్యక్తిమాత్రమునందు భాగత్యాగలక్షణ సిద్ధించుచున్నది. బహుప్ర

యోగమునందు వ్యక్తిమాత్రబోధ మగుటవలన శక్తిచేతనే బోధ మగుచున్నది అని యెవరు చెప్పెదరో వారికి సమాధాన మే మనగా.—

ప్రయోగబాహుళ్యముచేత అర్థమునందు శక్యత్వము సంగీకరించిన యెడల “సిలాది” పదమునకు ప్రయోగబాహుళ్యము గుణియం దున్నది అది యును శక్యము కావలయును. మఱియును సిలాదిపదమునకు గుణి శక్యము కాదు. లక్ష్యమై యున్నది. ఇది ధర్మరాజాధ్వరిచేతను వేదాంతచూడామణిటికయందు వారిపుత్తులచేతను వ్రాయబడియున్నది. అందువలన నెచ్చట విశిష్టవాచకపదముచేత విశేష్యమాత్రము బోధ మగుచున్నదో యచ్చట భాగత్యాగ లక్షణ సిద్ధించుచున్నది మఱియును అదే “నిరూపలక్షణ”యై యున్నది. నిరూపలక్షణకు శక్తికంటె నీషన్తాత్రేద మున్నది. దానికి ప్రయోగబాహుళ్యమును ఉన్నది. ఏయర్థమునందు శబ్దప్రయోగబాహుళ్య మున్నదో ఆయర్థమునందు శక్తి సంగీకరించినయెడల జాతిశక్తివాదిమునందు వ్యక్తిబోధము లక్షణావృత్తి చేత నగుచున్నది. అది యసంగత మగును. న్యాయమతమునందు “రాజపురుషః” ఇత్యాదివాక్యమునందు రాజపదమునకు రాజసంబంధియందు లక్షణ యున్నది. అదియు ససంగత మగును. ఈరీతిగా విశిష్టవాచకపదముచేత విశేష్యమాత్ర బోధము లక్షణ లేకయే కలుగనేరదు. అందువలన మహావాక్యమునందు లక్షణ సిద్ధించుచున్నది. ఇది సాంప్రదాయకమతమై యున్నది. జిజ్ఞాసులకు ఉపాదేయమై యున్నది. వేదాంతవాక్యముచేత ససంగబ్రహ్మముయొక్క యాత్మస్వరూపసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. అందువలన ప్రవృత్తి నివృత్తి శూన్య బ్రహ్మరూపముతో స్థితిరూప ఫలము కలుగుచున్నది. ఇది అద్వైతివాదసిద్ధాంత మై యున్నది.

ర.౬. మీమాంసకమతము.

దీనియందు మీమాంసకమతానుసారి యగునొకశంక యున్నది. సకల వేదము ప్రవృత్తి బోధకము లేక నివృత్తిబోధకము ఐయున్నది. ప్రవృత్తి నివృత్తి రహితార్థమును వేదము బోధింపదు. అట్లు బోధించునెడల యనిష్టార్థబోధకమైనవేద మప్రమాణము కావలయును. అందువలన విధినిషేధశూన్య వేదాంత వాక్యమునకు విధివాక్యముతో సంబంధ మైనందున విధివాక్యమునకు వేదాంత వాక్యముశేషమై యున్నది. కొన్ని వాక్యములు కర్తృకర్తృస్వరూప బోధకములై యున్నవి. ఉ. త్వంపదార్థబోధకము పంచకోశవాక్యమై యున్నది. కొన్ని

వాక్యములు కర శేషభూత దేవతాస్వరూప బోధకము లై యున్నవి. అది
 తత్పదార్థబోధకవాక్యమై యున్నది. జీవబ్రహ్మభేద బోధకవాక్యమునకు అర్థమే

దభేదము ఉన్నది. మోక్షదశయందును జీవబ్రహ్మభేదమును అంగీకరించువాడు ఈమతమునందు దోష మే మనుచున్నాడనగా, జీవునియందు బ్రహ్మయొక్క భేదము స్వరూపముతో నున్నదా లేక ఉపాధికృతమై యున్నదా? స్వరూపముతో భేద మంగీకరించునెడల యెంతస్వరూప మున్నదో అంతభేదముయొక్క నివృత్తి యగుట లేదు. మోక్షదశయందు భేదనివృత్తికొఱకు జీవస్వరూపమునకు నివృత్తి నంగీకరించునెడల సిద్ధాంతత్యాగ మగును. మఱియును మోక్షమునకు అపురుషార్థత్వ మగును. ఎట్లనగా మోక్షదశయందు స్వరూపనివృత్తియును వృత్తికారులచేత నంగీకరింపబడలేదు. ఎవరియొక్క సిద్ధాంతమునందును స్వరూపనివృత్తియు మోక్షమునందు కలుగుట లేదు. ఎవరయినను స్వరూపనివృత్తిని మోక్షమునం దంగీకరించినయెడల స్వరూపనివృత్తియందు ఏపురుషునకును అభిలాష కలుగుట లేదు. అందువలన మోక్షమునందు పురుషార్థత్వాభావము కావలయును. పురుషునియొక్క యభిలాషకు విషయము పురుషార్థ మనబడును. అందువలన జీవునియందు బ్రహ్మముయొక్క భేదము స్వరూపముగా నున్న దని యంగీకరించినయెడల మోక్షదశయందును అభేదము సంభవించుట లేదు. జీవునియందు బ్రహ్మముయొక్క భేదము ఉపాధికృతమై యున్నదని చెప్పినయెడల ఉపాధినివృత్తిచేత మోక్షదశయం దభేదము సంభవించుచున్నది. అయిన అద్వైతమతముకంటె నీమతమునకు భేదము సిద్ధించుట లేదు. ఎట్లనగా, అద్వైతవాదమునందును ఉపాధికృతభేదాంగీకార మున్నది. మఱియును ఉపాధికృతభేదము మిథ్య కావలయును. దానియొక్క నివృత్తియు అద్వైతవాదమువలె కేవల జ్ఞానముచేత నంగీకరించుట యోగ్యమై యున్నది. మోక్షనిమిత్త మైనయుపాసనాక్రియ నిష్ఫల మగును. వృత్తికారమతమునందు నైయామికాదులు ఈకుతర్తమును జెప్పినయెడల అది సంభవించుట లేదు. ఎట్లనగా, జీవునియందు బ్రహ్మముయొక్క భేదము స్వభావముగా లేదు. ఉపాధికృతమై యున్నది. ఉపాధిమిథ్యయై యుండుటవలన ఉపాధికృతభేదమును మిథ్యయై యున్నది. దానిని కేవలజ్ఞానమే నివృత్తి చేయుచున్నది. వృత్తికారులమతమునందు ప్రళయ పర్యంతస్థాయి యను నాకాశాదిపదార్థము మిథ్య కాదు. ఆలాగుననే జీవునియొక్క యుపాధి యయిన యంతఃకరణాదికము సత్యమై యున్నది. జ్ఞానమాత్రమున దానికి నివృత్తి కలుగుట లేదు. యద్యపి మోక్షదశయందు నంతఃకరణాదికమునకు నాశము కలుగుచున్నది. అందువలన ధ్వంసశూన్యతా

రూపనిత్యత్వము వృత్తికారమతముందును సంభవింపదు. తథాపి జ్ఞానముచేత అబాధ్యతారూపనిత్యత్వము వృత్తికార మతమునందు సకల పదార్థమునకును సంభవించుచున్నది. ఈరీతిగా ఉపాధి సత్యమై యున్నది. సత్యోపాధికృతభేదము సత్యమై యున్నది. ఎట్లనగా, జలసంయోగరూపాపాధికృత శీతలత్వము పృథివియందు సత్యమై యున్నదో అట్లు సత్యోపాధికృతభేదము సత్యమై యున్నది. ఆసత్యభేదమునకును ఉపాధికిని జ్ఞానమాత్రముచేత నివృత్తి కలుగ నేరదు. ఇక నేమనగా, నిత్యకర్త లేక ఉపాసనాసహితజ్ఞానముచేత ఉపాధినివృత్తి వలన మోక్షదశయందు భేదమునకు నివృత్తి కలుగుచున్నది. మఱియును అద్వైతమతమునందు సకలోపాధియును, భేదము కూడ మిథ్యయై యున్నది. దానికి జ్ఞానమాత్రముచేత నివృత్తి కలుగుచున్నది. మఱియును సంసారదశయందును గూడ మిథ్యాభూతోపాధిచేత పారమార్థికాద్వైతమునకు చ్యుతి లేదు. అందువలన నద్వైతమతముకంటె వృత్తికారమతమునకు భేదమున్నది. వృత్తికారమతమునందు భేదబోధకాభేదబోధకవాక్యములకు గతి సంభవించుచున్నది జీవునియందు బ్రహ్మముయొక్క భేదబోధకవాక్యము సాంసారికజీవస్వరూప బోధక మైయున్నది. అభేదబోధకవాక్యము ముక్త జీవస్వరూప బోధక మై యున్నది. ముక్తదశయందును భేద మంగీకరించినయెడల వృత్తికారమతము నందు అభేదబోధకవాక్యము బాధిత మగును. అద్వైతవాదమునందు సర్వథాయభేదాంగీకార మున్నది. ఆమతమునందు జీవబ్రహ్మభేదబోధక వాక్యము బాధిత మగును. అందువలన సంసారదశయందు భేదము ముక్తిదశయందు భేదము అంగీకరించుట యుక్తమై యున్నది. ఈమతము కూడ సరియైనది కాదు ఎట్లనగా, సకలవేదాంతవాక్యము అహేయానుపాదేయబ్రహ్మబోధక మయి యున్నది. విధిశేష మయిన యర్థబోధకము కాదు. ఈయర్థము ప్రథమాధ్యాయముయొక్క చతుర్థసూత్రవ్యాఖ్యానమునందు భాష్యకారులచేత విస్తారముగా వాయబడి యున్నది. మందమతిపురుషులకు మీమాంసక వృత్తికారాది మతములయందు అధికశ్రద్ధ కలిగి ఆశాస్త్రములప్రవేశము కలిగినయెడల, భామతీ, నిబంధన, బ్రహ్మవిద్యాభరణాదివ్యాఖ్యానసహితభాష్యవిచారముచేత బుద్ధిదోషము నివృత్తి కావలయును సూత్రభాష్యాదివిచారమునందు ఎవరికి బుద్ధిసామర్థ్యము లేదో వారు భాష్యకారులయొక్క వ్యాఖ్యానసహితోపనిషద్గ్రంథవిచారణ చేయవలయును, దానియొక్క తాత్పర్యము అహేయానుపా

దేయబ్రహ్మబోధమునం దున్నది. ఉపాసనావిధియందు తాత్పర్యము లేదు. లౌకికవాక్యతాత్పర్యము ప్రకరణాదికముచేత తెలియవలయును. ఆప్రకరణాదికము “కావ్యప్రకాశ,” “కావ్యప్రదీపా” ద్విగ్రంథములందు వ్రాయబడియున్నది.

48. పద్విధలింగములు వైదికవాక్యతాత్పర్యనిర్ణాయకములై యున్నవి. వైదికవాక్యతాత్పర్యజ్ఞానమునకు ఉపక్రమోపసంహారాదిషట్కము హేతువై యున్నది.

(1) ఉపక్రమోపసంహారములకు ఏకరూపత్వము. (2) అభ్యాసము.

(3) అపూర్వత్వము. (4) ఫలము (5) అర్థవాదము (6) ఉపపత్తి.

ఈ యాఱును వైదికతాత్పర్యలింగములు, వీనివలన వైదికవాక్యతాత్పర్యమును తెలియవలయును. అందువలన తాత్పర్యమునకు ఇవి లింగము లని చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లు, ధూమముచేత వహ్ని తెలియబడుచుండుటవలన వహ్నికి ధూమము లింగ మని చెప్పబడుచున్నదో అట్లు ఉపనిషత్తుకంటె భిన్న మగు కర్త కాండబోధక వేదవాక్యతాత్పర్యము కర్త విధియందున్నది. ఎట్లు ఉపక్రమోపసంహారాదికము పూర్వవేద మయిన కర్త విధియందున్నదో అట్లు జైమినికృత ద్వాదశాధ్యాయమునందు స్పష్టమై యున్నది. మఱియును, ఉపనిషద్రూప వేదముయొక్క ఉపక్రమోపసంహారాదికము అద్వితీయబ్రహ్మమునం దున్నది. అందువలన నద్వితీయబ్రహ్మమునందు దానియొక్క తాత్పర్య మున్నది. ఉ. ఛాందోగ్యషష్ఠాధ్యాయముయొక్క ఉపక్రమమునందు అద్వితీయబ్రహ్మ మున్నది. ఉపసంగహారమునందును అద్వితీయ బ్రహ్మ మున్నది. ఏయర్థము ఆరంభమునందున్నదో ఆయర్థము సమాప్తియందు నుండవలయును. అచ్చట నుపక్రమోపసంహారముల కేకరూపత్వము చెప్పబడుచున్నది.

(2) పునఃపునఃకథనమునకు అభ్యాస మని పేరు.

ఛాందోగ్యషష్ఠాధ్యాయమునందు సవవారము తత్త్వమసివాక్యము ఉన్నది. అందువలన నద్వితీయబ్రహ్మమునం దభ్యాస మున్నది.

(3) ప్రమాణాంతరముచేత అజ్ఞాతత్వమునకు సపూర్వత యని పేరు.

ఉపనిషద్రూపశబ్దప్రమాణముకంటె భిన్నమైనప్రమాణమునకు అద్వితీయ బ్రహ్మము విషయము కాదా. అందువలన నద్వితీయబ్రహ్మమునందు అజ్ఞాతారూపాపూర్వత్వ మున్నది.

- (4) అద్వితీయబ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానముచేత మూలసహితశోక మోహముచకు నివృత్తి ఫలమై కలుగుచున్నది.
- (5) స్తుతి బోధకమననము లేక నిందాబోధకమననము అర్థవాద మనబడును. అద్వితీయ బ్రహ్మబోధముయొక్క స్తుతి ఉపనిషత్తుల యందు స్పష్టమై యున్నది.
- (6) వక్తవ్యార్థమునకు అనుకూల మైనయొక్క యుపపత్తి యనబడును.

ఛాందోగ్యమునందు సకలపదార్థములకు బ్రహ్మతో గూడ నభేదము చెప్పుటకు కార్యముచకు కారణముతో కూడ నభేదప్రతిపాదనము అనేకదృష్టాంతములచేతఁ జెప్పబడియున్నది. ఈరీతిగా పండితలింగములచేత సకలోపనిషత్తుల తాత్పర్యము అద్వితీయబ్రహ్మమునందున్నది. ఆయా యుపనిషద్వ్యాఖ్యానముల యందు భాష్యకారులచే పండితలింగములు స్పష్టముగా వ్రాయబడియున్నవి. దానివలన వేదాంతవాక్యమునకు అద్వితీయబ్రహ్మమునందు తాత్పర్యనిశ్చయమగుచున్నది. ఏయర్థమునందు వక్తయొక్క తాత్పర్యజ్ఞానమున్నదో ఆయర్థముయొక్క బోధము శబ్దముచేత శ్రోతలకు కలుగుచున్నది. ఎట్లనగా, శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తియొక్క లేక లక్షణావృత్తియొక్క జ్ఞానము శాబ్దబోధమునకు హేతువై యున్నది.

49. శాబ్దబోధమునకు సహకారు లయిన యాకాంత్యాది చతుష్టయ నిరూపణము.

ఆకాంత్యజ్ఞానము, యోగ్యతాజ్ఞానము, తాత్పర్యజ్ఞానము, అసత్తియను నీనాలుగు సహకారు లగు యున్నవి. ఒకపదార్థమునకు పదార్థాంతరముతో నన్వయబోధాభావము ఆకాంత్య యనబడును. “కీ మేతి పుష్కారే రాజః పురుషోపసార్థతా” ఈవాక్యమునందు రాజపదార్థమునకు పుత్త్రపదార్థముచేత అన్వయబోధ మయినతలువాత పురుషపదార్థముతో ఆకాంత్యయొక్క యభావము వలన శాబ్దబోధము కలుగుట లేదు. ఎట్లనగా, ఏకపదార్థముచేత నన్వయమయిన తలువాత అన్వయబోధాభావమూ పాకాంత్య లేదు. ఇది సూలరీతియై యున్నది. ఆకాంత్య యనగా ఇచ్చ. అది (యద్యపి) చేతనము దుండినను, (తథాపి) పదార్థమునకు నెంతకాలము పదార్థాంతరముతో నన్వయజ్ఞానము కలుగుట లేదో అంతకాలము స్వార్థముయొక్క యన్వయముకొఱకు పదాంతరము

వృత్తిప్రభాకరము.

95

జీవుడును వేదకర్త కాదు. మఱియు నేమనగా, వేదము నిత్యమై యున్నది. దాని వక్తయొక్క యిచ్ఛారూపతాత్పర్యజ్ఞానము వైదికవాక్యమునందు సంభవించుట లేదు. ఈశంకాసమాధానము మంజూషాగ్రంథమునందు నాగోజీట్టలచేత నిట్లు వ్రాయబడియున్నది. సకలశాబ్దబోధమునకును తాత్పర్యజ్ఞానము హేతువు అయినయెడల యీదోషము సంభవించుచున్నది. సకలశాబ్దబోధమునకు తాత్పర్యజ్ఞానము హేతువు కాదు. నానార్థక ఏదనహిత వాక్యజన్య శాబ్దబోధమునకు తాత్పర్యజ్ఞానము హేతువు అయియున్నది. అందువలన దోషము లేదు. వినరణ గ్రంథమునందు ప్రకాశాత్మశ్రీచరణులచేత తాత్పర్యజ్ఞానమునకు శాబ్దబోధకారణత్వము సర్వథా నిషేధింపబడియున్నది. ఆరెండువచనములును సరి యయినవి కావు. ఎట్లనగా, యీరెండుమతములయందును వేదవాక్యముయొక్క తాత్పర్య నిర్ణయమునకు హేతు వైనపూర్వోత్తరమీమాంసలు వ్యర్థములు కావలయును. అందువలన తాత్పర్యనిశ్చయము సకలశాబ్దబోధమునకును హేతువై యున్నది. శుకవాక్యమునందు మీమాంసకునికి తాత్పర్యజ్ఞానము సంభవించుట లేదు. దానికి సమాధానము మీమాంసకునికి వేదకర్తయొక్క తాత్పర్యజ్ఞానము సంభవించుట లేదు అయిన వేదవక్తకు పైని యేపాఠకు డున్నాడో ఆయనయొక్క తాత్పర్యజ్ఞానము సంభవించుచున్నది. శుకవాక్యమునందు యద్యపి తాత్పర్యజ్ఞానము సంభవించుట లేదు. తథాపి శ్రోతకు బోధేచ్ఛనలన ఏ వాక్యము ఉచ్చరింపబడి యున్నదో ఆవాక్యము బుబోధయిపాఠీన మని చెప్పబడును. శుకవాక్యము బుబోధయిపాఠీనము కాదు. మఱియును వేదవాక్యము కూడ పారికునియొక్క బుబోధయిపాఠీనమై యున్నది. బుబోధయిపాఠీనవాక్యజన్యజ్ఞానమునందు తాత్పర్యజ్ఞానము కారణమై యున్నది. బోధేచ్ఛకు బుబోధయిష యని పేరు. శుకమునకు బోధేచ్ఛలేదు. అందువలన శుకవాక్యజన్యజ్ఞానమునందు తాత్పర్యజ్ఞానము కారణము కాదు. మఱియు, వేదాంతపరిభాషయందు శుకవాక్యమునందును తాత్పర్య మంగీకరింపబడియున్నది. అది వక్త్రీచ్ఛారూపతాత్పర్యము కాదు. ఇక నేమనగా, ఇష్టార్థముయొక్క బోధము కావలయు ననుచోట యోగ్యతకు తాత్పర్య మని పేరు. దీనిమీద శంకాసమాధానములు తిరిగి వ్రాయబడియున్నది. అది నిష్ఫలమై యున్నది. అందువలన దాని నిచట వ్రాయలేదు. తాత్పర్యశబ్దమున కర్థము వక్త్రీచ్ఛారూప మని ప్రసిద్ధమై యున్నది. దానిని త్యజించి పారిభాషికార్థ మైనతాత్పర్యము నంగీకరించి శుకవాక్యమునందు తాత్పర్య ప్రతిపాద

నమునకు లోకప్రసిద్ధినిోధమే కాని వేటుఫలము లేదు. ఎట్లనగా, 'శుకవాక్యం న తాత్పర్యవత్.' ఇది సర్వతానుభవసిద్ధమై యున్నది. 'శుకవాక్యం తాత్పర్యవత్' అని యెవరును జెప్పుట లేదు. అందువలన బుబోధయిపాధీనవాక్యజన్యశాబ్దబోధమునందు తాత్పర్యజ్ఞానము హేతునై యున్నది. బోధరహితపురుషునిచేత నుచ్చరింపబడినవాక్యముచేత శాబ్దబోధము కలుగుచున్నది. అయిన నావాక్యము బుబోధయిపాధీనము కాదు. అందువలన నధిబోధమునందు తాత్పర్యజ్ఞానము హేతువు కాదు. మానివిరచితశ్లోకమునందు వక్తయొక్క యిచ్ఛారూపతాత్పర్యము సంభవించుట లేదు. ఎట్లనగా నుచ్ఛారణకర్త వక్త యవబడును. మాని యుచ్ఛారణమును జేయడు. అందువలన మానియొక్క యిచ్ఛ వక్తిచ్ఛ కాదు. ఇది - తేగానాచరితాపాటికముందు వక్తరాజప్రస్తుతచే వ్రాయబడియున్నది. అది శబ్దరత్న నామక వ్యాకరణగ్రంథముచేత ఖండితమై యున్నది. అచ్చట ప్రసంగమే మనగా, ఉచ్చరింపబడినశబ్దముచేత బోధ మగుచున్నది గాని ఉచ్ఛారణముచేతనే శాబ్దబోధము కలుగుట లేదు. ఈయధిభోధక మైనదుబోధావ్యయములను వక్తనమును వ్రాసియు వక్త వ్రాయబడి యున్నది. ఉచ్చరణముచేత శాబ్దబోధము కానియెను చేతరమును చుచ్చరణము చేయనే ప్రస్తుతమును చూచువానికి శాబ్దబోధము కాకపోవలయును. దానికి సమాధానము. అచ్చటను గూడ పుస్తకమును చూచువాడు సూక్ష్మోచ్ఛారణము చేయుచున్నాడు ఈరీతిగా మానిలిఖితశ్లోకమునకు ఉచ్ఛారణకర్త మానియై యున్నాడు. అభేదరత్న కారులయొక్క మత మే మనగా, అచ్చట తాత్పర్యసందేహమున్నదో అచట శాబ్దబోధము కలుగుట లేదు. ఎచట తాత్పర్యాభావనిశ్చయమున్నదో అచ్చటను గూడ శాబ్దబోధము కలుగుట లేదు. ఎచ్చట ప్రథమమునందు తాత్పర్యసందేహము గాని, లేక తాత్పర్యాభావనిశ్చయము గాని, కలిగి యుత్తరకాలమునందు తాత్పర్యనిశ్చయ మగుచున్నదో యచట శాబ్దబోధము కలుగుచున్నది. అందువలన తాత్పర్యసందేహముకంటె నుత్తరకాలభావి యగు శాబ్దబోధమునందును, తాత్పర్యాభావనిశ్చయముకంటె నుత్తరకాలభావి యగు శాబ్దబోధమునందును తాత్పర్యజ్ఞానము హేతునై యున్నది. శాబ్దబోధమునందు హేతువు కాదు. ఈమతమునందు దోషము వేదాంతశిఖామణియందు వ్రాయబడినది ఈఖండనమునందు ఆగ్రహము లేనందున దోషము వ్రాయబడలేదు. వివరణకార, మంజూషాకారులయొక్క మతములందు ఎట్లు పూర్వోత్తర